想要获取更多资源吗?

点击上方图片，即可进入修行资料中心，探索浩如烟海的佛经经典、禅修指南、开示讲记以及实修方法等珍贵内容。这里汇集了助您精进修行的各类资源，无论您是初学者还是资深修行者，都能在此找到滋养法身慧命的甘露法雨，开启智慧，增长福德，成就菩提！

楞严经贯珠

楞严贯珠集者。述诸古疏于经文字珠之间。以便初学开蒙。俾易究竟自住三摩地也。壬午夏。予辅千华老人。宣戒维扬之兴教。新安朱复之氏。得闻梵王有入。因就石塔请说楞严。恒善师兄为主持杨内美盐台梁饮光诸君子为大护。既成法爱。起予笔舌。发宣真实圆通。予时汗颜谓曰。昔我雪浪恩翁。辩才冠世人。问经注。师曰。和尚不通文理焉得注经。矧予摸象未遑。安能按其楞严海印通明后世哉。因忆髫年业二楞严吴楚。石头度门两先大师时阅诸家注疏。所见无非矣。既历寒暑。参讨五七年余。方能入游其室。所见无非全经。即今饶舌二十有年来。一义一章犹然出乎先师之口授。颇就诸解编辑而损益之。直顺本文一气读下。名曰贯珠。但使三摩提真似皎然。谬当标指以击蒙。非唯一时答响也矣。癸未春稿登梨枣。所集诸疏。正脉十五。诸解十四。师授十一。而逐章正文贯竟。或引证辩难。或广略发挥。每段圆相在前。科目在后。以便观者取舍有条。此予贯珠集之作也。如此或问本经一贯之义。曰楞严究竟唯一常住真心。行布造桥。则依三无漏学。若审应机圆妙。姑拈真妄定门。四义贯之。尊者首以严戒误堕为起教之端。佛示一切众生。皆由不知常住真心。性净明体。用诸妄想。此想不真。故有轮转。诸妄想者。经中征心辩见四科。七大忽生结元。二十五圆通门。五十五位修证路。七趣情想。五阴魔邪。凡圣始终不出五蕴色心妄想。‘想’曰融通妄想。‘行’曰幽隐妄想。‘识’也微细精想。此诸妄想。乃大定所破之惑妄一贯也。妄习非大定莫破。经中见道标云。有三摩提。修道标云。妙三摩提。证道标云。真三摩地等。即能破惑习之大定一贯也。修定必依门入。尊者首恨多闻而问定方便。佛敕二十五圣各陈圆通。观音自陈耳门。曰彼佛教我。从闻思修。入三摩地。文殊选曰此方真教体。清净在音闻。欲取三摩提。实以闻中入。如是耳门金刚三昧圆照法界。乃修定之方便妙门一贯也。有修必有证。尊者首望十方如来。得成菩提为请佛标真后所示如来藏性等名。乃至经毕结劝文中。汝应将此妄想根元心得开通。传示将来末法之中。诸修行者。令识虚妄。深厌自生。知有涅槃。不恋三界。如教行道。直成菩提无复魔孽。夫曰菩提涅槃。总摄定门。修断所证之真心一贯也。此四一贯中。信圆教、解圆理、入圆定。断圆惑。修圆行、证圆果、莫不由于戒、定、慧、因超于妙庄严路。而经文斥妄居多者。由众生一念晦昧。将如来藏性迷成十八界。固不知其六尘是根影。六识又是尘影。六根妙性是万物之实身。万物乃根性之幻影。而重玄极妙之真心。不离见色闻声之常性。反认至虚之识心。全昧至实之根性。佛就尊者眼根指出辗转通贯万法。仍令圆悟万有总一如来藏性。使人人先悟楞严妙理。后入耳根圆通。

斥妄、则决定不用见闻幻翳之识心。标真、则直示修证了义之根性。就菩提路到涅槃家。岂非颠倒不生。斯则如来真三摩地之旨哉。经文前半全谈藏性。所以开发圆通。后半全说圆通所以修证藏性。始焉、将咒往护。终焉、校咒劝持。显密双敷。律常并究。雄文十卷。一线穿珠。理贯事。而义贯文。织锦贯花。未足为喻。所冀来哲熟背本文。而得旨则解。为赘疣脱。或本文熟而一览贯珠。必获与十方如来诸大菩萨自住三摩地矣。予布此以酬法乳。报冤亲于无上菩提。肯避破句读经。与夫钵盂安柄之过也欤。 时

崇祯十七年四月浴佛日楚峡州释戒润和南书于本山千华社之文殊楼。

大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经贯珠集卷第一

明 金陵华山律学沙门戒润 述

经题

大佛顶者。直示吾人向上事也。世尊约义。连示五名。而经家存三隐三。古解甚详。今约教理行果人法显密释之。以便处学者。大佛顶三字。举显名。以该悉怛多般怛啰无上宝印等之密义。圆彰理智三大三德之果法也。复有开合。开则大者。无外无先为义。经云性净明体。此体物我平等。唯佛独证。故得本如来藏妙德莹然。含吐十虚。弥纶万有。谓之体大。称法身德。成理果法身佛也。佛者。究竟觉了为义。经云常住真心。此心生佛无差。唯佛独证。故得无上菩提。金刚宝觉圆照法界。福慧庄严。谓之相大。称般若德成聚报身佛也。顶者。圆满无极为义。经云无见顶相。此相即相无相。唯佛独证。故得法报冥一。显密超乘。位无等等。妙应群机。谓之用大。称解脱德。现光中化身佛也。合则大佛顶。即释迦报智微妙色身。三十二相之无见顶相。首称大者。即法之报故。能获法身者。在佛为大佛。在菩萨为大菩萨。在人为大人。以之称体周圆。以之相用自在。初无问然。随缘得妙也。顶则三德枉聚。福慧圆成。化佛说咒。福慧足也。神咒摧邪。解脱足也。尊者脱难。归来见佛。殷请十方如来得成菩提。妙奢摩他。三摩。禅那。最初方便。意所宗者解脱。不知解脱由般若法身而成。故佛先指法身般若责之曰。皆由不知常住真心。性净明体。而体须定证。故示有三摩提等。此三摩性定。在果性名大佛顶。在因性名首楞严。修首楞严者名菩萨。证大佛顶者名如来。后文诸佛交光灌顶。异口同音曰。轮生死。证妙常。唯汝六根。正以果体实相。示诸众生。无二圆满之大佛顶法。九地菩萨为佛乳母。上历恒沙佛国不能见佛顶相者。以如来不共法相应故。十六观经云。观音菩萨。身相众好。如佛无异。唯顶上肉髻及无见顶相不及世尊。所谓直示向上事者。以佛顶亦是清净法身之影像。能即影像见法身者。

即见大佛顶。见大佛顶者。是名如来。**如来密因**者。即果人以显因性也。谓从大而无外之如如法身理中。来威无上正等正觉。得大解脱。亦令凡夫来而不如。二乘如而不来者。俱得解脱。故名如来。此果人十号之一。密因者。众生不知曰密。佛果资成曰因。言人人见闻觉知。乃八识流逸之光。初映六尘。未起分别。犹是圆湛不生灭性。即本经见道所显见性。修道所依闻性。证道所圆妙性。此圆湛性体。一切众生皆具本觉内熏。但不依般若妙智。随事分别。为物所转。是故有此露堂堂的法身妙性。迷不知有。全显而密也。唯佛初依般若妙智亲见法身。则能转物安住三摩地中。万物之来。不当之以心。而当之以性。相相寂灭。性性圆融。全密而显也。终极大佛顶之果觉。资密而成。谓之因也。**修证了义**者。即密因以彰圆顿大教也。谓根中微密妙性。固是无修无证之本然果体。其奈蔽于无始无明之中。必假教缘发起始觉。研磨治习而修。冥心默契而证。是故尊者虽欵藏性之已知。更喻华屋之未入。佛为开决定义门。示解结次第。解六结而越三空。获二胜而发三用。是为了义修证而特选耳根圆通。顺此方之机。超二十四圣而独妙。为十方如来通修之要门。更是了义中之了义。依此天真自性。于无修中修。是为首楞严了义之修。于无证中证。是为大佛顶了义之证。其馀修证了义未有过于此者也。如来等八字。显三世果人依此大佛顶法说密因了义之教以示人。诸菩萨等八字。显三世固人依教修行以趣果。**诸菩萨万行**者。菩萨。云觉有情。谓分证五十五位行人。上求大觉。下化有情。二利之名也。正脉云。万行者。十信全根力而植佛种。十住生佛家而成佛子。十行广六度而行佛事。十回向回佛事而向佛心。四加行泯心佛而灭数量。十地契真如而覆涅槃。等觉齐佛际而破生相。此诸菩萨智悲双运。万行飞腾。至妙至神。法界无碍。推之心无量愿无量行无量。皆本了义。修即无修。摄于楞严。动无不动。是称无作道用也。梵语**首楞严**。此云一切事究竟坚固。经中此见及缘。一切事也。元是菩提妙净明体。究竟坚固也。亦是大定之总名。具此大定。观法如幻。得见心性。谓之究竟。心即常住。谓之坚固。盖般若智日朗于法身性天。上上下下无所不照。世出世间诸法实相。彻法本源不动不坏。如此一切究竟坚固。即尊者示邪染为缘浚发大教。首以得成菩提为请。佛为征心辨见。以明阴处入界皆如来藏。地水火风不相陵灭。殚二十五圣之所证。穷五十五位之所诣。精研七趣情想。详辨五阴魔邪。直至入于如来妙庄严海。圆满菩提。归无所得。此一切事究竟坚固之的旨也。盖谓大佛顶是究竟坚固之果。如来密因是究竟坚固之理。修证了义是究竟坚固之教。诸菩萨万行是究竟坚固之行。首楞严是究竟坚固之定。意看经者。依教解理。依理起行。行满证果。因人果人。显法密法。总不出一楞严大定。非凡小九次第定所能近也。上别题竟。下通题。经者。梵语修多罗。此云契经。上契佛理。下合群机。训法。训常。是贯是

摄。常则道轨诸佛。法则德范万灵。摄谓集斯奥义。贯谓持理不失。吾佛金口亲说。故称为经。亦云径也。此经所诠十方薄伽梵。一路涅槃门。一切修行人。皆从此经得。径路去也。第以三藏确论所诠。经诠定学。律诠戒学。论诠慧学。此经正诠定学。兼谈戒慧。故知三藏之中修多罗摄。二藏之别属菩萨藏。以当机所请纯是菩萨行故。又虽兼说咒心。名标灌顶而启修证。显文十九。密则唯一。但助显耳。非秘藏摄。约其时在法华后。五教文旨终兼顿圆。上十九字所诠之义。经之一字能诠之文。能所舍目成题。故曰大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经。雄文十卷。兹当第一。

人题

传经译主

唐。即大唐。长安三年。则天罢政。中宗嗣位。是岁改为神龙元年。此传经翻译之时。天竺。正名印土。此翻月邦。是西域国之总名。其国周匝有九万馀里。划野分区七十馀国。此国形于众国。众国如星。此邦如月。故称月邦。其土有五。此指中土。示译主降生处。梵语沙门。此翻勤息。偈云勤修戒定慧。息灭贪嗔痴。识心达本源。故号为沙门。此出家有道之通称。般剌密谛。此翻到彼岸。亦云极量。译师别名也。师乃天竺才智之僧。故称极量。译者。翻梵字成华字也。

特标传经。译主者。此经系龙胜菩萨于龙宫默诵而出。西域最重。为镇国宝。不容出境。昔智者闻西域有是经夙夜西望。拜求一十八年。于开皇十七年十一月二十四日示寂愿见而未及见。量师承诏入宫。讲演此经。欲传此土屡窃被获而回。后以白氎书之。破臂藏皮中。自航海达广州。遇宰相房融知南铨在广。请于制止寺剖臂出经。洗清血漫。译成速回。以解责边之难。夫亡身为法。冒禁西来。志益此方。功莫大焉。且通方智辩。总统译场。以至功成身退。诚宜首标。以重出家菩萨弘经之元勋也。

译语人

乌苌梵语也。唐言苑。古大国之苑囿。阿输迦王以为国名。在北天竺。沙门见前。弥伽释迦此云能降伏。亦名云峰。译语者。讹言度语。亦名传语。谓裁度两方正语。翻梵语而成华言也。

然译有四。一译字不译音。卍也。二译音不译字。咒也。三音字俱译。纯华言也。四音字俱不译。签上 yY 二字也。天台云。破外道阿沤二字。昔僧问陈尊宿。以字不成。八字不是。是何章句。师弹指一声云。会么。僧云不会。师云。上来表赞无限。胜智寂禅师颂曰。以字不是八不成。森罗万像此中明。直饶巧说千般妙。不是沤和不是经。盖西梵语字。与此全殊。若观梵本。非惟不知其语。兼亦不识其字。须先随其梵音以

此方之字易之。名为翻字。翻字之后。方可读之。然但同咒仍不知其何等语。却须兼通两国言音者。一一变梵语为华言。谓之翻音。以密谛既总其事而无专司但称为译。此则分职员名。专司其事也。

笔受人

菩萨戒弟子者。标宰官归依三宝之谦称也。梵语菩萨。此翻觉有情。谓觉自佛性。故上求佛果以自利。觉一切有情皆有佛性。故下化众生以利人。此泛举能持戒者。二利之通名。戒有防非止恶之功。生福发慧之德。不杀不盗乃至不谤三宝等戒是所持二利之法。盖以人能弘道。故能所合目曰菩萨戒。学在师后曰弟。解从师生曰子。此别标融相学出世法以戒为师。持菩萨戒以自利利人。谓之菩萨宰官也。梵网戒经云。国王受位时。百官受位时。应先受菩萨戒。一切鬼神救护王身百官之身。诸佛欢喜。古人博通佛典信法归心。故体心行事。不立藩篱。直欲与天地舍其德。鬼神合其吉凶。当权以德服人。增长将来圣种。首标此者。正为后之名位中人法也。上学出世称谓。下述治世官名。前。旧也。古时国家多事。因立南北选。五品以下官员。皆就南铨。中宗谪融相知南铨在广。

或问。融公奉戒而受位。舍当永享其吉。何致受谪。答曰。为官至相。品位极矣。受谪南铨。实为馀庆。况因谪而获此经以弘传。较之天台西拜一十八年而未及见者。善缘犹胜。若非诸佛欢喜鬼神救护。何能转凶为吉。作千古佛法大功臣哉。

融相旧为正议大夫。即谏言之官。大有扶树人才之能。同。兼也。中书省。门下省左右相府之名。中书省多掌王言。门下省多出政事。融相权兼两省故并书之。平。均也。章。显也。事。即政务法度也。谓均理政务。显彰法度。书云平章百姓是也。融乃山东清河县人姓房名融。即房琯之父。父子俱相。而融事略出对之传文。谓相于武后末年。贬于中宗神龙元年。旧纪翻成时也。笔受者。亦译场中分职专司之名。秉笔确定文字者也。

最初翻字。须知二合三合。弹舌引笔。当以此方何字代之。至于翻音。则委问华梵。务使相当。然后下笔。皆为难事。帝王亦有亲当此职者。至于润文。古皆别立职员。语或拙俗文者润色之。融相亦兼此职。故标名于经首。互显其功耳。夫融相请译。笔受润文。而又奏入内庭。时值国家多事。未暇颁行。诏神秀国师入内讲解。师将此经随出洛阳天宫寺。后师迁化。上以王礼殡送当阳度门寺。经亦与俱。彼时流传未广。几希湮没。慧振法师访度门寺得经始传。天宝十年。陕西长安兴福寺惟悫法师。复于故相房家得笔受本。始作玄赞疏十卷。并疏解广传焉。是则不惟量能二师为佛再来。即房相亦佛应身。于此方逗机说法。诚宜首标。以重在家菩萨弘经之元勋也。

三分

夫序正流通三分。弥天高判。今古通遵。此经如是我闻至归来佛所为序分。有二。一证信。二发起。阿难见佛至不恋三界为正宗。有五。一见道。七破八还。常住真心独露。三科七大。如来藏性周圆。即万象宣说真胜义性。总明大佛顶如来密因。二修道。当机心悟实相。请华屋之门。佛示初心二决定义。绾巾示结。拣选圆通。利根得以修进。阿难自谓已悟成佛法门。复请安立道场。摄心轨则。遂闻三无漏学。四种律仪。及大神咒。以完最初方便。钝根亦得通修。三证果。从三渐次。增尽妙觉成无上道。总明修证了义诸菩萨万行首楞严。四结经。答五种题目以便持。五助道。详七趣阴魔以正观。后文皆流通有二。一校福胜。二喜奉行。所谓正宗。畅本意之玄猷。流通继遐芳于万古。云尔。

『序　　分』

【证信序章】

此章佛命传持菩萨。首唱六就因缘。令闻者顿息三疑而信法归心也。

六种成就**如是**之法**我**从佛**闻**。意言非私淑诸人也。解者曰如是者。指所闻之法体。此经以如来藏不动周圆。曰如一切事。离诸戏论。曰是菩萨万行以信为首。信此圣教乃释尊如所如说。契理契机。阿难尊者与诸大众公信公是。师资道。成此信成就也。我闻者。指能闻之圆根。我者主宰义。如是之法要有真主宰者能闻而后信。尊者以无我之真我。用根性之圆闻。亲闻佛说不漏一字。闻成就也。闻必有时。曰**一时**。法王启运嘉会资乘。时节因缘说听究竟。不二其时。时成就也。说必有主曰**佛**。具云佛陀。此名觉者。谓究竟觉了诸法性相之者。惟大觉王知法知机。应时乐说主成就也。闻必有处。曰**在室罗筏城祇园精舍**佛真法身无在无不在。今现报化于人环。自主摄众之妙场。室罗筏此翻丰德。谓国丰财宝五欲多闻。解脱四德。故此明所化之处。祇即祇陀。此翻战胜。是匿王太子之名。生时父王与外国战胜。因立美称。桓即林也。不杂尘境曰精舍。须达买园造舍。太子施林置门。先王后民礼之序也。录施主者恪彰法会布施居先也。人处双标。佛法当兴有地主也。王臣共建精舍以延佛僧。亦名精蓝。此明所住之处即处成就也。座无知音。说将谁听。**与大比丘众**闻持之伴也。大者僧居罗汉之能。比丘名含三义。谓乞士怖魔破恶。其众有**千二百五十人**。**俱**崇法会。佛初成道先度陈那等五人。次度三迦叶波兄弟。兼徒一千。次度舍利弗目犍连。各兼徒一百。次度耶舍长者等五十人。经举大数故减五人。此众并先事外道。勤苦无证。才遇佛法使登上

果。感佛深恩。常随佛化。此众成就也。叙叹二乘众德皆大权也。依正观分十料。

先叹自利有五

一永尽诸漏德

千二百比丘言大者。以其**皆是无漏**。道心如完器。妙理犹净水。一切烦恼破坏道心。迷失妙理。犹如破器不停净水。讥其过失曰漏。即欲漏有漏无明漏。四果永尽故云无漏。正脉曰．二乘无漏方超三有。菩萨无漏更越三空。

二果证无生德**大阿罗汉**云无生。心则烦恼无生。果则后有无生。理则永证无生。亦名应供杀贼。的与比丘三义相翻。正脉依涅槃作十地大人。修大行证大果。不同二乘。但取名重德隆为大阿罗汉。三义亦别。二乘应供止于天上人间。无生分段方脱。杀贼四住方穷。菩萨应供通于世出世间。无生变易亦尽。杀贼五住将穷。

三堪绍佛家德

罗汉云大者非自了汉乃**佛子**也。从佛口生从法化生。得佛法分。克荷佛家故称佛子

四住持佛功德

佛子之德首在**住持**。安住觉性三德秘藏。任持万善功德不失。理住持也。住法王家。护持法轮。事住持也。

五妙超三界德

虽曰住持而无住为住。**善超诸有**。三界人天不亡因果。故曰诸有小乘以出三界为超。不名为善。佛子即三界而出三界。故曰善超诸有。

次叹利他亦五

一人有曲成德

惟其善超则**能于国土成就威仪**。谓曲顺方宜正容悟物。能于同居国土以身说法。调而熟之之谓成。即而顺之之谓就。威令恶者畏之。仪令善者法之。四威仪中皆成轨范。善恶普度。冤亲平等。所谓不起灭尽定而现诸威仪也。

二代佛宣化德

即能成就威仪。则能**从佛转轮。妙堪遗嘱**。谓自从佛闻法破惑。总持不忘。则能堪任大事。转佛法轮。令他破惑。入佛知见。且说法如幻。度生同空。能所两忘。方称妙好。堪任护持法藏。使灯灯相续。以家业付之之谓遗。以后事托之之谓嘱。佛告阿难汝今未须先取寂灭。纵得无学。留愿入彼末法之中。救度众生是为妙堪遗嘱也。

三模范人天德

所以遗嘱者千佛共传之戒。必须严净毗尼。弘范三界。谓己德不弘无以师人。毗尼唐言调伏。调练身一心。制伏过非。即三聚戒也。所谓性业遮业悉皆清净故耳。又以严净作三分别。严谓止持。止诸恶也。净谓作持。作诸善也。又严以禁身口。净以制心意。又以事戒则严。于道戒则净也。弘开扩也。范师范也。三界者欲界色界无色界也。婆婆敝恶戒律宜扶。涅槃云。戒是汝等大师。此经亦叹戒师范人天。小乘于戒有缺漏。未至严净。不能弘范。惟菩萨能之。佛灭度后以戒为师。度脱众生持律为上。故严净毗尼。可能弘范三界。

四分身横遍德

惟有戒也定慧自生。故能应身无量。度脱众生。众生无量。心行千差。一身不能应机。须化身无量。随类度脱。令得戒定慧。离三界生死苦。证无馀涅槃乐也。

五悲化竖穷德

三学既备。岂只导乎现在。正为拔济未来。越诸尘累。拔令脱苦。济使得乐。佛灭度后故曰未来。烦恼诸业有八万四千。染污系缚喻之尘累。佛子皆令清净自在无碍。不落陷井。故称越诸见惑垒身之尘。思惑系心之累。成得无漏。此又见大德也。具斯胜德方堪受别请而事远游。行等慈而高佛行。如或未然敢蹈大人之迹。而不为魔所转者未之见也。经家叙此有心哉。

出名

就兹实德乃运嘉名。其名曰大智舍利弗唐云鹙子。智慧第一。尚年腊则先陈如。尚声德则先聋子也。摩诃云大多胜。谓器量尊重为天王人王所敬云大。遍知内外经书云多。超出九十五种外道云胜。目犍连云采菽氏。摩诃拘絺罗云大膝。乃舍利弗之舅。论胜于姊。姊怀鹙子。论即不胜。知怀智人。寄辨母口。遂往南天学十八经。无暇剪爪。号长爪梵志。学毕还家而甥已为佛弟子。起大}乔慢往佛所夺之。佛令立论。义堕负愧得法眼净。成阿罗汉。获四辩才。富楼那弥多罗尼子云满慈子。须菩提云空生。优波尼沙陀云尘性空。以此六位等于同伦。各有过人之才能。出人头地之德学。故鹙子等而为上首。

叙二乘众集

复有无量辟支云独觉。此如麟之独。出无佛世者。又云

缘觉。观十二因缘悟道名部行。部党而行。出有佛世者。无学真穷惑尽。所作已办者。并其初心研真断惑。所作未办者。此等未有光召。同来佛所。崇会自恣也。上证信序竟。

【发起序章】

此章大权示堕淫习。以浚发大教。佛放顶光说咒转邪。意在扶律谈常。导有生者咸归正觉也。

先明自恣严戒为弘范之首

承上无学初心同来佛所者。以嘱诸比丘。自四月十四十五十六日结制九旬休夏。今七月十四十五十六日解制。自有愆失恣任僧举。所以来也。休夏有二义。一、不乞食应请。佛缘盛夏道路往还必伤虫蚁。有缺慈悲。故制禁足也。二、同心办道。以长一岁之戒腊。故制坐腊也。彼众随方亦可自恣。必来佛所者有二义。一、为钝根进趋有疑。来咨决故。二、为利根前法已成。更为进求密义故。十诵律云。五恶法成就不应作自恣人。一爱、二嗔、三怖、四愚、五自恣不知。比丘成就五善法作自恣人。僧祇律云。长老忆念今僧十五日自恣。长老自恣说。若见闻疑罪语我。若知若见当如法除。如是三说。三人四人亦如上一人自恣法。若五人应广自恣。此众自恣法也。五夏比丘不须依止自不放逸。

叙大乘众集

此一佛世界。十方菩萨各于本住。九旬禁足无由观佛。今当解制亦来咨问。请决心疑。恭敬连承曰钦奉。摄受折伏曰慈严。佛慈且严温而厉也。将请也。对即字看请求密义者。意望说秘密法开决心疑。令得了义法门也。

教主应感即时如来因众心钦故敷坐具。于法空座上宴安而坐。先以定动也。因众一心疑故为诸三乘会中宣示深密奥义。以决其疑。后以智拔也。定动则以密观其密。智拔则以显决其疑。即此一默一语间。酬其所求之义。如是师资道合。则法筵清众亦疑尽决。故俱得未曾有之深益也。所以获益深者。以佛音和雅如迦陵仙音。令人乐闻。迦陵唐言好音鸟。音越凡鸟故曰仙音。

如来说法有词义乐辩之四无碍。又有最好易了柔软和调。尊慧不误。深远不女之八音。以故言不漏缺。无得其短者。迦陵仙音喻少分也。遍十方界者。声轮与教体并周也。恒沙菩萨皆万行之众。闻佛法音来聚道场。法王作而法臣兴也。文殊师利云妙吉祥而为上首者。一分领应供。二首敕提奖。三决择是非。四拣选圆通。五请结经名。此五者皆大智之能事。故此段文意如来有示。清众有得。音声普闻而无一字。此密楞严也。其后庆喜起请如来妙辩。此显楞严也。显以诠密。则十卷经文皆为注脚。

叙王臣请供为乞食之由

时波斯匿王云胜军舍卫国王也。过去龙光佛世位登四地。亦大权也。为其父王宾天之讳日。人子于亲终之日。言之即恸。故隐讳不忍言。世教每岁兹辰服食俱变示恸如初。佛教令作冥福以资之。营斋者以延佛之益资先王也。请佛于内宫殿中掖者。宋元宫殿录云掖为垣掖之门。如左右腋。佛驾及门。王自躬迎如来者。屈万乘之尊。崇出世之教也。广设珍羞周礼膳夫掌王者羞。乃熟食之使也。注曰备百物曰荐。进滋味曰羞。珍羞者无上妙味也。广设者兼复亲延诸大菩萨敬师及资也。城中复有平时皈依三宝道隆德厚之长者。清白自处之居士同王一时饭僧有四义。一国王上行臣民下效。二以先王有道各报其恩。三以自恣福田各追祖称。四以众圣之来福田难遇。佇竢我佛来应者。敬先专主。主临而伴必至也。佛敕文殊。王命曰敕。法王亦尔。分领菩萨及阿罗汉应诸斋主。佛不分身而敕分应者。示同世法无相夺伦也。分应令无分别。获福平等。若能等心而施。则虽佛灭后福亦无不等矣。

叙误堕缘起

正发起此经之由。如大弥陀经以色引。法华以光引之类。此经示堕淫习为发端者。正明恃多闻娇怜而不习定者。无力以敌欲魔。则不能出生死。故假大权示堕。为今之恃博学娇怜而不惜行者劝也。其后文但依所现声闻见解发挥。方能激引真实凡小。良以深位假示浅位。方能曲尽浅位情态。如执迷谬辩。感悟流涕。皆所以尽其情态。而旁发

诸真实者之心也。

自恣一会法食两全。唯有阿难先日独受别事之请。阿难云庆喜。

世尊告诸比丘。我今年老宜须侍者。目连即知世尊欲得贤者阿难以为侍者。即往白之。阿难求佛三愿。方肯出家。一不着佛新故衣。二不食别请佛食。三不非时见佛。涅槃叙阿难二十年。前僧命为佛侍者。请以三愿。其一日出入无时。如来赞曰善哉阿难。常为王臣内贵门师。为彼说法。有不时之请。若制不去。则失大利。故允别请。

既受别请远游未还。不遑列于赴斋众僧之伦次。律制比丘远行侣须三人。一上座二闻黎。以严行止。防护难事。今阿难去时。既无上更无人之上座及无阿阇黎。名轨范师者。还则途中独归。其日无供。询佛及众业已宣示深奥。出应王臣普斋矣。据受别请无侣。虽是三愿之一。而无漏大阿罗汉之迹自见。故下文泛同叹德之文也。

叙行等慈

此行要以三轮体空一心三观为体。

中川曰。分卫经云。一切贤圣欲济贫苦。故入聚落当乞食时。乃至入无城想见无人想。

佛常乞食无遮限者有五法胜。一者内证平等理。外不见有贫富相。二者心无贫慢慈无偏利。三者具大威德不惧恶象。四者息凡夫猜疑。五者破二乘分别。此行菩萨行之则可以。多闻之阿难。较大智之鹙子等德犹优劣。欲与世尊方车并驾。不落后尘可乎。即无供时。阿难着僧伽黎执持应量钵器。初以假观体佛心无贪慢。兴无缘慈。于多人所游花街宝市之城。从家至家次第循佛轨仪而乞食。此全合严净毗尼弘范三界德也。阿难每常随分适。陡然次第者未出祇桓门。先心中初动一念。王臣已延佛僧。今求从未发心者。作王臣最后发心檀越。以为今日斋主。此全合拔济未来越诸尘累德也。但先用己见。已乖佛内证平等理之心。是遭登伽为最后檀越之媒耳。后问当初发心此句为案。惟求最后檀越。次运空观外不见有贫寄相。所以无问净秽刹利尊姓。刹利王族也。以断淫怒痴故。是净者居城内。及旃陀罗云严帜。行以标帜摇铃持竹。令人见之即避。乃屠刽手是秽者屏城外。今化之此亦不惧秽恶相也。后以三轮空运中

道观行。方行等慈以己等心法化。令彼等心食施。不惟遇刹利高大慈软化之。遏旃陀杀者慈忍化之。更不择其微薄贫家卑贱淫室。皆以慈愍化之。此分合佛子住持善超诸有德也。如是慈无偏利者。岂只令王臣长老居士饭僧获福。乃发意圆成一切众生。无量舍心为功。解脱入道为德。此分合应身无量度脱众生德也。发意犹言作意。调而应偶而会。方能入尘垂手平等行慈。今作意方行非不思不勉。而三轮空力不全。且喜楞严会众获益此司发端。

叙平等之由

何自而发意方行初求耶。由阿难多闻广记之心。已知净名如来代世尊诃须菩提舍贫从富。为富者植因。以续短福。及大迦叶舍富从贫。为贫者植因以断长穷。曰为阿罗汉心不均平。此诃词也。世人见于贫富各从不免难信。真是无漏罗汉之疑。有爱嫌不平之谤。所以诃破取舍偏执也。后恨多闻。此段发案阿难钦仰如来昔诃之训。并息凡夫猜疑与破二乘之执。无问净秽次第循乞。开阐无遮贫富之等慈。度诸疑心谤口以成德。此全合从佛转轮妙堪遗嘱德也。一经伏难质疑开迷发悟皆此为案。阿难大心不亦见乎。由是经彼城外无水之隍处。安详徐步于郭门。严整托钵威仪肃恭受斋法式。此全合能于国土成就威仪德也。佛本行集偈云。智人乞食无有言。亦不指点云与食。圣者默然侧立念。是名乞食真比丘。十诵律云。两手提钵。曲身受食。如此循规蹈矩。体佛行慈。殆将有失者。差别在甚么处。佛心无为。尊者作意。三祖曰。毫厘有差。天地悬隔也。

叙误堕

柏庭曰。是经之设。特以阿难登伽一缘。其意有二。一以后世其过偏甚。宜先示教以为之防。一以有慧无定为未足恃。虽果位犹有所不免。以为未全道力者诫。尔时阿难。因平等乞食次第经历淫室。遭大幻术。以幻化之术惑人心目也。何人淫室摩登伽秦云有志。其女云本性妓女也。即后文性比丘尼遭何幻术以

用也。娑毗迦罗此云金头缚指日食半米为苦行者。为传咒术之师。今已久亡。故称先梵天咒。阿难持戒以行慈。登伽未嫁而好欲。两不相符。邪咒力故摄入淫席。淫躬逼近抚摩。阿难将欲毁其清净戒体。遭此大幻术也。戒体者。即无作戒体也。谓授戒之时白四羯磨。心口承受心不异缘。一作之后更不复作。戒疏所谓不起则已。起则性无作假色是也。略言之。小乘以无作善法为戒体。谓之随相。大乘以无作善心为戒体。谓之三聚。然大小乘亦其三聚。心法广狭有分。此就小乘言戒体也。将毁者。后文八万行中但毁一戒。心清净故尚未沧溺。当机初果。已断身淫不入欲流。故不沦溺。此经最严者戒。戒所重者休夏自恣。谛究阿难邪染之缘不出经家叙意。大小威仪俱失。两门作略俱无。而欲行大人之事。且曰方行等慈不择微贱。登伽所以得便也。

疏曰。何谓大小威仪俱失。休夏自港此小。乘之威仪也。而阿难方受别请。咨决心疑。此大乘之威仪也。而阿难方远游未还。何谓两门作略俱无。大乘极果犹谆谆乎结制。小乘初意当谨谨乎伴侣。而阿难方破夏独行。大乘菩萨如文殊三处度夏。至休夏未尝不往佛所咨决心疑。阿难果何人斯而独畀乎是耶。故天台纠阿难之失者有五焉。一破夏远游。二独受别请。三不来自恣。四不咨决心疑。五强学大乘人作略。要知正为末世比丘与白衣居士学虚头禅无真实慧。亏威仪灭戒律。实迷自己娘生。强冒大人作用者。其过甚于误堕淫舍矣。

<u>叙佛垂救</u>

如来于三摩提妙慧中知彼未证平等性智。行慈必为淫术所加。摩登伽经云。尔时世尊以净天眼。观彼阿难即生救度。今言知者。乃见一切众生俱在如来大悲心中举心动念也。斋毕旋归。意在说咒往护。王及大臣长者居士成意斋毕说法乃佛常仪。今旋归者。必有所为。所以俱来随佛愿闻法要。即化佛说咒也。王臣聚会闻法。为今居士者劝也。于阿难戒体垂危时。世尊入禅。示因戒生定。化佛说咒。则因定发慧也。顶体也。寂无见故。从体起用曰放光。无善不具曰百宝。见摄受之慈无恶不摧曰无畏。见折伏之威光明相也。具性德故光中出生千叶宝莲成万

行因。故**有佛化身结跏趺坐**不动智果。故正表无为心佛。亦住三摩地中。以发阿难请定之案。**宣说神咒**用也。此咒从秘密藏中智光涌出。仍须智者持之。总一无为不加作意。故**敕文殊师利将咒往护。恶咒销灭**。文殊根本智。淫乃根本惑。以斯智而破斯惑。何易如之。以咒驱咒。妙在神力。梦醒提奖。妙在辩才。倘独以咒力使之醒。使之归。而不敕文殊者。则非妙应矣。**提奖阿难及摩登伽归来佛所**。提令顿脱淫手。奖其戒体犹全。尊者从文珠阿阇黎前归。登伽亦离淫室而后来佛所。顿歇淫心得成道果。此谓转淫事而为究竟坚固之佛事也。多闻之阿难持戒而行慈。被摄大智之文殊持咒而往护提奖。当知多闻不如见性。广记不如修禅。见性则道力全。修禅则魔力灭。戒之与咒为助道耳。二者对观浅深。可见阿难见佛所以请定也。

通议曰。此经以休夏自恣为开端者。卢舍那佛说梵网经金刚宝戒。命释迦化佛各还本源世界教化。是知释迦四十九年单演戒法。意在修行。行者出生死海。以戒为基。然此经理开藏性。行依大定。教属顿圆。而以阿难示堕淫室浅近之事发起者。此如来说法有深旨也。经云佛以一大事因缘故出现于世。盖谓一大事因缘。乃一真法界如来藏清净真心。此心乃生佛均赋而同禀者。众生迷之。故如来为此出世间。示众生令其悟入。此实为最大一事也。然众生既禀此心。所以常沉生死久溺劫渡者。皆由爱欲牵缠故也。而生死界独与真为对者。唯淫妄一事为大。实吾人生死根本故。曰赖有一矣。若使二同。普天下人无能为道者。今欲返妄归真．必须先拔其生死根本。故梵网经以断杀为先。此经以断淫为首。以此患最深。非大定不足以破之。故阿难示堕淫室以发端。及归来见佛先以大定为请。而开口便言欲气粗独向下．世尊历历数其过惠。至于三种相续。则曰想爱同结爱不能离。则诸世间父母子孙相生不断。经百千劫长在缠缚。唯淫杀盗三为根本。又曰爱镜中头无故狂走。又曰汝称多闻。何不能免摩登伽难。待神咒力淫火顿灭。爱河乾枯。令汝解脱。又曰汝虽历劫忆持如来秘密妙严。不如一日修无漏业。远离世间憎爱二苦。又曰摩伽耶输同悟宿因。贪爱为苦。及安道场首即告曰。六道众生其心不淫。则不随其生死相续。淫心不除尘不可出。纵有禅定必落魔道。若不断淫修禅定者。如蒸沙作饭百劫难成。淫习修行纵得妙悟。皆是淫根。根本成淫三途难出。必使淫机身心俱断。至坐道场则曰心灭贪淫。持佛净戒于证果之初。则曰除其助因。刳其正性。违其现业。又曰当观淫欲犹如毒蛇。又曰水断淫心。先则执身不行。次则执心不起。又曰心无贪淫。于外六尘不多流逸。尘既不缘。根无所偶。身心快然。是人即得无生法忍。从是渐修。安立圣位。欲习初乾。则与如来法流水接等。由是观之则世出世间生与无生。尽在淫心断与不断耳。至若七趣由情想以取升沉。三途因淫习而招剧苦。及夫修禅之

士。以性欲而坏定心。破法王而成魔属。毒哉此欲。生死牢关。长羁三界之囹圄。永坏涅槃之安宅者。无尚此矣。苟非密严利器付之。勇猛丈夫又何以拔之哉。由此欲习最极幽深。故世尊先放顶光以照之。无为化佛秘密心咒以破之。文殊大智以拔之。则其往救之由。以示全经大定之体矣。由是观之。因爱欲为生死之根。大定为成佛之本。意谓非大觉不足以破大梦。非大法不足以除大患。斯实真妄两途。觌体无二者矣。故于正示观相文中。偈云。如世巧幻师。幻作诸男女。虽见诸根动。要以一机抽。息机归寂然。诸幻威无性。又曰。静极光通达。寂照含虚空。却来观世间。犹如梦中事。摩登伽在梦。谁能留汝形。谛观全经的旨。唯此一事。故知发起之由。则见吾佛说经之本意也。上叙分竟。

『正宗分』

【请定章】

此章恨多闻而欣果觉。请示十方如来通修妙定之方便也。意谓因记闻如来所呵。而以三观三轮行慈有失。蒙佛顶光神咒文殊提奖归来。岂不自悔偏于多闻。而寻正路不知仍以闻中入也。

今家叙仪**阿难见佛**。见属心。佛属境。心境若空方真见佛。此步工夫重在息见。顶礼悲泣。以最尊之顶。礼卑下之足。谢前恩以请后法也。

当机悔过请法

恨无始来迷根远矣。无明无始涅槃无终，此恨历僧祇而逐妄后。喜不历僧祇获法身。其所恨者**一向多闻未全道力**。故不胜邪也。

阿难与世尊于空王佛所同时发心。阿难好多闻。世尊好禅定。自昔历今故曰一向从外入者为多闻。从内出者为道力。即定力也。初果道小力不胜邪。故曰未全。苟全道力摩登其奈我何。道体也力用也。有道而后有力。有体而后有用。如来已成菩提道全德备。故能从体起用说咒销魔。阿难方证初果未全道力。故为魔转。远追其咎。过在多闻。多闻能助道今障道者。水嘉谓分别名相不知休。入海算沙徒自困也。小慧已为障矣。况一向乎。况无始乎。多闻为后文实以闻中入之案。道力为后文心不入道。力不自由之案。**殷勤启请**诚之至也。下正望果求因。盖谓十方如来得成菩提之果。皆依性定为因。故指果体以问初因。正同圆觉。文殊启请一切如来本起因地也。**十方如来**果人也。为下十方如来异口同音之案。**得成菩提**果觉也。后文圆满菩提归无所得。销此得字为成无上道之案。**妙**者具含不变随缘二义。**奢摩他**云止即定义。离万法而独露。故下文破心显见。至非和合明

空如来藏。三摩云观。即慧义。即万法而无迹。故后文汝犹未明一切浮尘诸幻化相。至十八界皆会归不空如来藏。后多单言三摩提则圆具此三。单言奢禅亦然。禅那云静虑。即虑而静。故无散动当定义也。即静而虑。故非无记。当慧义也。定慧均等谓之中道。在即离而非即离。故下文七大遍周。皆会性色真空。性空真色之空不空如来藏。名虽有三。总一如来藏妙觉明心。含摄举一即三。言三即一。故三者皆妙。最初方便者。言得菩提之妙行。我已熟闻。但不得最初下手之方便。故致真心不曾悟。大定不曾修。极果不曾证。敢问十方如来当初望果行因。最初下手自何方便而入耶。长水指信解真正为最初方便。有师独指耳根圆通。又师谓请方便者乃背尘合觉之心。即是最初方便。谓此请示自性首楞严意在悟此为密因。今遵正脉判。见道分。悟见是心为初方便。了识非心为最初方便。修道分反闻自性为初方便。八道场持戒咒为最初方便。证道分。十信为初方便。乾慧为最初方便。良以四智圆明日菩提。非假三观断尽识中我法等执。必不能转凡界而入佛界。阿难此请虽修证能事。惜乎未明不属迷悟修证之真心。此心为菩提涅槃元清净体。苟不达此。纵历尘劫修证。终非了义。故世尊下文一问答间。即谓汝由不知常住真心性净明体。欲令阿难当下知识所请者乃功勋边事耳。

多方集会

于启请时除此祇园众外。复有十方如来国中恒沙菩萨及诸十方大阿罗汉辟支佛等以慧耳遥闻其请。故一时同来佛所俱愿乐闻。退坐默然洁己虚心。收视返听承受圣王宣一心三观之妙旨。智论云。听者端视如渴饮。一心入于语义中。踊跃闻信心悲喜。如是之人可尽说。

【反质初心章】

此章质其初心真妄破缘佛相好心。而示以常心道心。令知十方如来同一道故出离生死也。意谓欲破识心以开奢摩他路。令入空如来藏。先标初心生灭真如两门殊可开示。

叙谊安慰佛告阿难。四王生八子。汝是斛饭王子。我是净饭王子本一祖脉。故曰同气伦非结义故曰情均。父子兄弟以天合者曰天伦。君臣朋友以义合者曰人伦。今请妙门岂不以天伦之谊为说。但汝初见佛顶光说咒。令汝解脱之胜。故求十方如来得成菩提果觉之因。意在解脱。然解脱须般若智契法身理。是知法身解脱。由般若

而证。般若即诸佛心也。

初审众生知见

今求菩提务要等诸佛心。但汝作意行慈。错在未出门之先睹胜求因。错在未开口之先全是生灭识心而为主宰。非是诸佛般若因心。今且问汝。当初未出皇宫之先。真心妄心发何等心。心不自发见相而发。相超十圣谓之胜相。于我出世解脱法中法相报相。见何胜相。顿舍世间父母深重之恩。宫眷情欲之爱。何字是佛提贼之先锋。法身无相。非断灭之无。报身有相。非缚着之有。胜相非有无。但在善用其心耳。若以有相见。则堕有见。若以无相见。则堕无见。若以即有即无相见。则堕亦有亦无见。若以非有相非无相见。则堕非有非无见。皆是根境不空。有为心识成戏论法。总在何字圈缋山。不能等诸佛般若心。见无相法身也。何以故。法身无相。佛心无为。以有见者不能见。以无见者亦不能见。以非有非无见者。即有即无见者亦不能见。唯离心意意识出凡圣路途者。无能见亦无所见。方许亲见法身如来胜相。发菩提因心同诸佛心。等诸佛愿。求诸佛无上菩提果觉。固非作意心识可见。

初陈众生知见

阿难白佛。我见如来三十二相顶上肉髻胸前卍字。乃至足下安平。胜则首出万类。而世间无比。妙则端严美丽。而灿若芬花。殊特超于十圣。奇绝过于轮王。而具相之形体映彻犹如琉璃。观如此答。内执己见一外爱色相。岂知能见所见皆属依他之虚妄耶。一见相后。我于宫中常自思惟。此从依他而生遍计。此相必从净明体生。非是欲爱所生。阿难即妄明真。功非一日。乃悟净色非染因生。但净染一分。二死之根本立矣。

自征释何以故。非欲爱生耶。良以父母之欲气粗浊。粗者腥臊交遘浊者脓血杂乱。不能发生胜净如琉璃映彻之好。妙明实紫金光聚所成。欲气既不能发生。当从何生耶。是以眼见胜相心生渴仰。顿舍恩爱从佛剃落。此段分别全在生灭门中。用此识心。塞断奢摩他路。若见真如门诸相非相发心。则菩提涅槃元清净体。早已得之。而空如来藏心光发明道力全矣。其病根在见相发心。但见三十二相之化身。不能见无相之法身。是口说奢

摩不能用矣。由是思惟。分净分秽。不达幻化空身即法身。是口说三摩不能用矣。不息憎爱。取此舍彼。各逐一边。不达随缘不变。不变随缘。是口说禅那不能用矣。且尔只知请无上菩提之果觉。妙奢摩他三摩禅那之因行。以有修有证求解脱。不知不落修证之般若法身性净明体。是以世尊首便提撕令阿难坐断分净分秽。取此舍彼生灭妄想之识心。荐取不属迷悟染净。情证菩提涅槃元清净体。嗣后示二种根本及以如来清净法身。与阿难颠倒之身。比类发明。皆此意也。以至广明七大三科。皆如来藏清净本然。求于迷悟去来生死了不可得。皆破此见相思惟也。阿难忽尔尘情顿歇。了然自知获本妙心。而曰销我亿劫颠倒想。不历僧祇获法身。始识清净法身不落迷悟阶级。世尊亦结告之曰。妙净明心本周法界不从人得。何藉劬劳肯綮修证。由是观之世尊开口处。即令阿难先悟自性清净法身。次修证中方明观行。以证无上菩提及大涅槃。而曰灭妄明真。是称如来二转依号。是种种地皆以奢摩他毗婆舍那渐次修证。可见妙性圆明离诸名相。本无修习及修习者。近以三观科者。云观乃修习之谓。其说似乎相当。但以奢摩他科。见道三摩科。修道禅那科证果。似乎于本文未合。如见道文中。自云有三摩提名大佛顶首楞严王。修道文中云。此根初解先得人空。空性圆明。成法解脱。证果文中云。是种种地皆以奢摩他毗婆舍那渐次修证。此即本经明文可见者也。

双标真妄

正出一经之纲宗。破第一缘佛相好心。为开奢摩他路之最初方便也。**佛言善哉**。此叹其能。而愍其昧。见相割爱乃决烈丈夫所为。何善如之。但缘佛相好之心。虽为净美之最胜者。奈是识心塞断奢摩他路。与今所请两不相符。错在未出皇宫门先良可太息。但喜得汝发心之本意。可以施教矣。**阿难汝等当知**当知二字提醒之词贯通初节。以不达见何胜相之问。重在法身非相。为菩提根本。全以卤莽迷悟为答。是背真逐妄。故世尊向彼迷梦中极力提醒曰。当知汝等在会及受身三界**一切众生。从无始**一念迷本以**来**。在二**生死**中起念造业。生而死。死而生。轮转**相续**者。**皆由不知**自己腥臊交遘。脓血杂乱中有此**常住真心**之**性**。乃是**净明**之**体**。胜净妙明本周法界。而反认如来常心中所现之胜净妙明形体映彻之相。以为奇特。而生渴仰。是即舍尔灵龟。观我朵颐。非妄想而何。菩提根本。在纷扰而不变谓之常。在生灭而无去来谓之住。在幻妄而不烂坏谓之真。烁群昏而灵灵独照谓之心。形万物而生生不息谓之性。处污浊而不染谓之净。居欲气而不昏谓之明。为法界之所依。谓之体。此即般若法身二相也。上标真即立真如门。下标妄即立生灭门。谓既不知真则举心动念皆**用诸妄想**为己心。诸妄想名详见自序中。前文思惟后文业本。能推因缘自然和合非合。与夫十卷结云。是五受阴五妄

想成是也。故知一经究竟四科七大六结。以至七趣等唯五妄想也。

首斥妄本此想即是汝见相思唯之妄心。不是求菩提之真心。由汝错用此心。认贼为子。纵经尘劫修行不成圣果。故有生死轮转即误堕之由。皆妄想使然矣。盖妄想有三执。一本非是心而似是心。故迷执以为是心。二本非有体而似有体。故迷执以为有体。三本非有处而似有处。故众生迷执以为有处。向下先破其处。乃佛密示妄识了无住处。故托当机随执随破。直至七破情尽。终不自悟。然后呵其非心。明其无体。犹恨己之不知真际所诣。而求佛说处。师资同一密机也。此标真妄并斥妄本竟。

诫令直心汝今既欲研究十方如来得成无上菩提之真因心。发明自己性具妙定者。殆非妄想可入。应当直心吐露酬我所问。此言当初发心分染分净。则是妄心。今诫直心者。正教从发一真无妄之心也。

维摩经云。直心是道场。起信论云信成就发心略有三种。一者直心正念真如法一故。二者深心乐集一切诸善行故。三者大悲心欲拔一切众生苦故。今如来先教阿难直心酬问。以直则不欺。不欺则可诣真也。尊者分净分秽便是有一心两条路。早成纡曲。故此勉之。

良以十方如来与我同一道故出离生死者。无别奇特。皆以直心为入性定之最初方便。得成菩提涅槃。舍直心则道曲矣。是以我今诫汝直心酬我所问。心言直故不落思议。即是性定。如是乃至终而菩提果海。始而三种发心。地位中间定假奢摩三摩禅那。位历三贤十圣。时历三大僧祇。不离性定。则永无诸委曲相。下文狂心若歇。歇即直心也。不成菩提乃至别成声闻缘觉及外道天魔者。即委曲路也。上会诸佛一道诫令直心。第一问答竟。

【征心破处章】

此章双征心目所在。以破识心在处。令知有摩提十方如来一门超出妙庄严路也。

初征缘心

上节但诲彼缘心妄想为生死本。从来不知常体为菩提因。今诫定直心将欲破妄发真。指旧案问定病根。方下必瘳之药。阿难我今问汝　当汝发心缘于如来三十二相。缘字二义一

见缘。相即我见。二心缘相即思惟。将何所见审见破根本识。谁为爱乐审心破前七转识。二识破。二死断也。何谁二字将妄本追到水穷处。元来无有定体。如虚空花本无所有。才显妄心尽处即菩提真心也。世尊所问要他用同诸佛直心。七处既完。曰相有则在。正破此何字义。正脉谓心目双征者。盖根识不离而眼中见性即是菩提根本。亦即奢摩他体。众生日用不知但观惟认识为心。随识流转甚可哀怜。故佛双举以观阿难取何为心。而阿难但以见为眼。爱为心。于是极破非心。是知后所指妙明之心。依旧即此能见之性。

直答阿难白佛言世尊。如是爱乐。用我心目。由目观见如来胜相。心生爱乐。故我发心。愿舍生死。世尊前已揭示心见。是用诸妄想为生死根本。阿难不知藏识名心。心光名见。情犹卤莽。仍曰目见心爱何其迷哉。虽然正是直心酬答也。目属眼根。心即意识。不知根识虚妄。犹如空花。若执有体能见能乐。岂惟迷于法空。亦起我人见爱。后文六为贼媒自劫家宝。无始虚习住地无明。皆由根识更非他物。想相为尘。识情为垢。生死轮转莫不由斯也。

牒推

由阿难认定见者是眼。爱者是心。必有所在。不知生死颠倒正坐在此。故佛就其所起之处告阿难言。如汝所认所说真所爱乐三十二相者。因于心该七识目该六知精。即此应知使汝堕淫室。好多闻。分净染。起憎爱。皆心目所引之尘劳。汝今欲研无上菩提应知心目所在。若不识知心目所在。则不能得降伏尘劳。此喻本也。尘劳者染污扰乱意。体即根随烦恼极至八万四千。细分之尘是尘缘属见惑。劳是劳虑属思惑。心之所在七处是也。见之所在八辨是也。

立喻譬如国王为贼所侵。国王喻真心。贼喻妄想。真为妄转如国被贼侵。发兵讨除。喻修大定破惑。是兵要当知贼所在。喻以观照知六贼之源。而后塞其去路。绝其资粮。捣其巢穴。诛其首级。方得边境肃清烽烟顿息也。

法示今汝真心即国王。识心即贼。目为贼媒。使汝无始以来流

落生死。轮转不息者。过在于谁。唯汝自家心目为咎。自劫法身德也。盖谓媒贼相依眼实贼媒。引识奔色。今责因识流转。须连带眼而言。心目为咎也。汝今欲研真心。如护国王。欲修禅定如用雄兵。欲除识心如剿强贼。必先知其贼之所在。

征处吾今问汝唯汝能知之心与能见之目今何所在。此虽心目并举要重在心。心无巴鼻迷者罔措。故寄眼显然在面。取例识心在何处也。上按定征处而后随执随破。

妄陈在内阿难白佛言世尊。一切世间众生固多总十二类。除空散无想二种无身心二相者。还有十种异生造业不同果报亦别。但受形骸。同将识心居在色身之内。即令三尺重子试问其心。成以手指点胸而曰在内者。此由父母胎中受形之始吸取赤白二滴为身。便有此执。不待教而自能。谓之俱生无明。亦谓之坚固妄想。故牢执此身为心之舍宅。若瓶蛾井蛙终不能出此。即众生一大迷也。故尊者先托一切众生心居身内。成己心在身内以答世尊。虽然此举众生同迷。正欲众生同悟之意。若论目之所在一切众生眼在面上。纵观如来清净绀目修广如青莲华之眼。固与众生不同。然其所在亦只在佛面。与众生一也。则心亦同内矣。我今观此在净色根外之粗浮尘眼根。可见之状如葡萄朵者。乃色香味触四尘所成只在我面。非胜义根元是一精明天眼始见也。既从凡至圣莫不眼在面而心在内。我宁不知眼在外而如是识心实居身内乎。若使尊者向心目所在一问处识得地头。便与世尊把手共行。优游觉海。安得复有种种妄执。盖一切众生寻常所执。无不在身内妄认色身为所依处。即贼之所在。举世之迷如此。

初问发心佛但取缘相之识破其非心。以此识胜善劣恶之用最多。姑开五种。一者缘佛色相心。二者缘佛声教心。三者闻法领悟心。四者止散入寂心。五者界外取证心。此等胜善识心佛先破尽。不破则认为真实。如同认贼为子。生死莫可出也。岂许认此五种胜善功能力用为心。执此妄想误为真实哉。故立王贼以喻心目真妄。以便征其所在。

圆通疏曰。此喻设得极好。总喻下文七番破心无所。三处破心无体。盖有贼必有所居巢穴。初攻其内则逃遁于外。次攻其外则逃遁于潜根。以至攻其中间则漫散四方。而无所着。至攻无所着则巢倾穴破以为流贼。夫贼至于流则绝之必矣。故下三处破心无体。设正设奇皆

降伏尘劳之良策。至于因见显心。因心显见等此又抚字之嘉谟。用文之仁圣也。若向此方摇未稳之际。言全妄即真者。是为雪上加霜。有乖方便平等意。盖方便者决择意。平等者普融意。决择识心勿用。普融识亦藏心。若必执后藏心而疑前非决定破。则水火二大亦是藏心。事水事火者即应非决定外道。岂可修楞严者。亦许其崇事水火耶。是知水火虽藏心。事之者堕邪而不成正。犹六识虽藏心。用之修之决滞生死。而不成菩提。固当决择斥破也。尊者执心在内自信必然。世尊一切智人只将目前易了之事反诘。令他亲口答出无躲闪处。贼计自破。

用境见审定

佛告阿难。汝今现坐如来讲堂。观祇陀林今何所在。尊者答曰。世尊。此大重阁清净讲堂。在给孤园内。今祇陀林实在堂外。此自定内外境也。复审阿难汝今堂中先何所见。答曰世尊我在堂中先见如来。次观大众。如是外望方瞩林园。此自定先后见也。又审见外之因。阿难汝瞩林园因何有见。答曰世尊此大讲堂。户牖开豁。因堂开豁而得见外。故我在堂得远瞻见。尊者连下三转语。皆落世尊圈缋。欲进而破之。故立定体为归宿之地。以酬其请。

先慰尔时世尊在大众中舒金色臂。佛身金刚聚成故曰金臂。摩阿难顶抚慰以示其爱。

立定体名用告示阿难及诸大众。汝等所执在内识心。不能求十方如来无上菩提果觉。欲求菩提必除此所执识心。别有三摩提云正定正受。又曰三昧。以正是禅定受用三昧乃法界性。为诸佛诸大菩萨自住之地。为一切定之体。此体竖穷也。在果性名大佛顶横遍也。在因性名首楞严王。修首楞严定之菩萨于其自住三摩地中。一念具足四心四摄六度万行。证大佛顶之十方如来亦各于其自住三摩地中。了得此见及缘元是菩提妙净明体之一

大定门。破业识证圆成。超出三贤十圣菩萨妙庄严路。千圣共游。故曰一门。顿断无明。故曰超出妙庄严海。由此而至故谓之路。所言妙庄严者。大道无作法尔定慧庄严。定慧即妙奢摩他三摩禅那。法华定慧力庄严也。路即五十五位真菩提路也。前问见何胜相征问所在。暗显此心法门路。下文要因门入。本发心路一门深入。一路涅槃门斯门已成就。于此门无惑。所归道路成佛法门。正情行路皆此去也。汝等各各不知有此周遍法界性具妙定。固执心在内。而一切法满眼差殊。令既知各各本有此定。当依之以明妙庄严路为最初方便。则三科七大。总一如来藏常住真心。了无佛魔之别。倘汝等不能扩充在内之心为法界性者。吾今为汝一一究竟不遭委曲

诫听钦受

汝今当谛实而听。阿难顶礼伏受以示严敬钦仰慈音妙旨。下正七番破处令悟法界性也。

一破执心在内。明不在自生。

牒前境见

佛告阿难如汝所言。身在讲堂。户牖开豁远瞩林园。

反难亦有众生。在此堂中。不见如来。见堂外者。

顺答阿难答言。世尊。在堂不见如来。能见林泉无有是处。

正例阿难汝亦如是。今汝所计。即是在堂不见如来能外见林泉者。汝之心最灵。凡六根门头一切法无不明然了知。若汝现前所明了心实在身内者。尔时先合了知腑脏之内身。然后乃见外物。方与法喻相合。又汝先言十种异生同将识心居在身内。其十种异生中颇有众生先见身中。后观外物同汝在堂先见如来。如是外望方瞩林园之喻者耶。佛知阿难必救言眼在我面。何能先见身中。故遮云。眼是离中取境。在内之心

纵不能内见。与心切近肝与脾胃而爪生发长。筋转脉摇与心相近。浮于外者。诚合明了。如何内外俱不知耶。

以必不自知破

若最灵之心在内必不内知腑脏等物。云何反能知外物耶。

结破

是故应知汝言在堂不见如来能见林泉无有是处。即应觉了能知之心住在身中。不见身内反见身外者。亦无有是处

七番破处凡情所计虽复万差。因依之处不过此也。欲摧妄识先破所依。犹城陷则贼亡。巢倾则卵覆。龙树云。诸法不自生。亦不从他生。不共不无因。是故说无生。通心论云、一法性无生。妙理言法。至虚言性。本来自尔。名曰无生。二缘起无生。夫境由心现。故不从他生。心藉境起。故不自生。心境各异。故不共生。相因而有。故不无因生。又理无生。圆成实性本不生故。事无生。缘生之相即无生故。则知如来七番逐破。使妄贼既除。真王得显。无生大定之理于兹见矣。故此七番乃破四性。谓在内潜根双计内外。破自性在外。随合破他性。根尘中间破共性。无着以破无因性。此中执内而疑。尚未尽者。更合第四释之馀疑无不尽矣。

二破执心在外明不从他生。

让外阿难稽首而白佛言。世尊问云心何所在。我将十种异生比例发明。此心实居身内。今问如来如是。必不内知云何知外之法音。悟知我在内之心不知内而知外者。此心实居身外果非在内。此第二缘佛声教心也。

自征所以云实居身外者何也。

举灯喻申明在内之过。

我心如灯。我身如室。佛谓心若在内宜先见内。后方见外。譬如灯光然于室中。是灯必能先照室内。从其室门后及庭际。故能见外。

正脉科此为异喻。执心在外喻从内明。故为异，一切众生下同喻。以明心在身外。

正让一切众生在内之心。不见身中焦腑。独见身外万物。是故此心实居身外。不能见内焦腑。亦如灯光居在室外。不能照室内物也。

牒计请决

是以室外之灯。比在身外之心。其义必定明了。将者再也。再无所惑请佛印证。不审可能同佛了义之见得无同执心在内之妄谬耶。

如来以身心相知破

先喻明外不相干。佛告阿难。是诸比丘适来从我室罗筏城循乞。四食中有形段可抟取之食。非触食思食识食也。归祇陀林我已宿斋。有曰循乞乃提奖。次日事宿斋。本日止斋也。汝观比丘彼一人食时。此诸人皆同饱不。喻意但取诸人既分彼此。使不相知。若心在身外便同两人。亦分彼此。亦不相知矣。故用异喻反显决不同也。

当机于喻不迷阿难答言不也。世尊。何以故。是诸比丘虽阿罗汉。子缚共断不该分别。若论身躯识命果缚各存。自不相同。不能合众人为一体。云何一人食时能令众饱。尊者计又自堕矣。

全异喻无干。佛告阿难。若汝觉了能知能见之心实在身外者。若身若心互相为外。自身自心两不相干。则心所知身不能觉。觉在身际心不能知。方合躯命不同彼不饱此。

验身心非不相干

阿难身心相外之义汝知之乎。我今示汝兜罗绵手。细

香绵色如霜。佛手如之。汝眼见时心分别不。阿难答言。如是世尊。眼见而心即分别。是相知而不相外也。

正破佛告阿难若身一心相知者。云何说言心在身外。夫眼见是身之知。心分别是心之知。二知同时曾无两体。即此相知何有在外之相。

结破

以是相知而不相外之故。应知汝言觉了能知之心住在身外。如灯在室外不能照室者无有是处。

三破执潜根明不从自生

计潜根

阿难白佛言世尊。如佛所言不见内故。不居身内。身心相知不相离故。不在身外。我今思惟知在一处。谓虽不在外而能见外。虽不在内而不离身。还在内外相关处。非前内外两处也。佛就便征言。汝今思惟处今何在。阿难答言。此了知心。既不知内。而能见外。如我思忖潜伏胜义根里。昔世尊谈法相时。四缘生识。根为增上。以根能发识。比知是根。不知此心自本自根生一切法。妄计根能生心。而心潜伏根里。

喻成己执

犹如有人。取琉璃碗合其两眼。琉璃碗喻眼。眼喻心。琉璃合眼而不碍眼见。如眼根合心。而不碍心见。故曰虽有物合。而不留碍。眼家之见。以彼潜心之根随见青黄。不了是青黄。心随眼根即能分别是青黄。此领身心相知旨。脱心在外之过也。

脱二谬然我觉了能知之心。不见内之心肝脾胃者为在根故。宜乎不见内也。分明瞩外无碍者。潜在

眼根内故。宜乎不在外也。上曲成潜根之义。

以法喻不齐破

先审琉璃来历。佛告阿难如汝所言。此心潜在眼根内者。是法犹如琉璃。是喻此法喻果齐乎。彼人当以琉璃笼眼。当见山河见琉璃不。尊者来历不明。答言如是世尊。是人正当以琉璃笼眼时。眼实见琉璃又踏空也。

正破佛告阿难。汝心若同琉璃合者。喻中眼见山河亦见琉璃法中。心见山河应当见眼。汝心当见山河时何不见眼。若使心能见眼者。眼即反同心家所缘之境。眼既同境。乃是无知之物。不得成彼根随见随即分别之义。若眼见琉璃心不能见眼。犯法喻不齐过。如是二俱不成。云何说言此了知心。潜在根内如琉璃合。

结破是故应知汝言觉了能知之心。潜伏根里如琉璃合。无有是处。

若论下文汝观此会圣众用目循历。其目周视但如镜中无别分析。汝识于中次第标指之说。则此潜根未为不是。但前曰如我思惟则对面千里也。

四破执在内外明不共生

双计内外

此亦世尊谈法性时所说。眼能见明。亦能见暗。今持两可之说。双计见明见暗为见内见外也。吴兴曰。初计在内。佛以不见腑脏为破。次计在外。复招身心相离之难。又计潜根。却乖法喻不齐之过。阿难白佛言世尊。我今又作如是思惟先托众生讲身。良以是众生身具有六腑五脏在身中。九种窍穴居身外。白虎通白。五藏者肝心肺肾脾。六腑者五藏之宫。胃为脾府。膀为肾府。三焦为命府。胆为肝府。大小肠为心府肺府。三焦者。上焦在心上至泥丸宫。主通津液清温之气。中焦在心胃。下至脐。主通血脉精神之气。

下焦在脐下至涌泉。主通大小便利。五藏别论云。以能藏精气而不泄者曰藏。其传化物而不藏者曰府。有藏则暗。则见暗时即名见内。不必要见心肝脾胃。有窍则明。故见明时即名见外。不必责其身心相外。今我对佛。开眼见明。名为见外。闭眼见暗。名为见内。内外若成。又非独潜伏根里。如此则可免三者之过。不知当与不当。请问是义云何。此双计内外未尝不是。但心作思惟口问云何。所谓中心疑者其辞枝。

以身眼两觉破

先双开两关审定。佛告阿难。汝当闭眼见暗之时。此暗境界为与眼对。为不对眼。

破见暗名见内

阿难此暗相若与眼对。则此暗相在汝眼前云何成得闭眼见暗。名为见内。若许暗相虽在眼前。亦可成在内者。则凡居暗室中无日月灯光之处。此诸室暗中则应皆是汝三焦六腑。有是理乎。若此暗相。不与眼对者则应此暗不与眼合。云何又成眼前能见黑暗。对与不对皆不成内矣。

纵夺例明见暗不成内对之义

若离外见内对所成。当合眼返见暗时名为的见身中者。则汝心眼有返观之能也。汝当开眼见明时何不返见尔面耶。应返见面才成内对。若开眼既不能返见于面。合眼亦不能返观身中。是尔内对之计不成矣。下明见面非内对义。谓何独不能见面。难成内对。纵使见面若成。此了知心及与眼根乃在虚空。对汝形外之面何成在内。见焦腑耶。是则见面与不见面俱不成内对也。下以非体无知发明虚空无心眼对面。愈显无内对之理。谓心眼在空。不过巧辩耳。岂实然乎。若汝心眼果

在虚空。则应虚空心眼即是汝体。而汝自身。非汝体也。若转计虽在虚空亦见我面。还是我体。即应如来今见汝面。如来亦是汝身乎。且汝心眼既在虚空。已有知觉。则汝此身合当非有知觉矣

正破必汝执言自身有觉。空中之眼亦自有觉。如是身眼两觉。则汝一身。应有二知一在虚空。一在己身。既有二知。即汝一身应成两佛有是理乎。如是展转推穷。则两可之计冰消矣。

结破

以是无二知之故。阿难应知。汝言见暗名见内者无有是处。不言见明名见外者略也。

世尊破处如庖丁解牛。随手运转不犯锋芒。古德云。会得则死句皆成活句。会不得活句皆成死句。神奇化为臭腐。臭腐复化为神奇。实无定法。此上四计。皆因云何知外一语钩动。故尊者舍一执一。所谓承言滞句者。向后三计知见已穷。复引权教性相深义欲杜世尊之口。不知是则总是。非则总非。即欲破闻法领悟心也。下破识心无体。而似有体。妄执以为有体之迷。

五破据圣教执在随所合处。明不从无因生

计随合

阿难言。我常闻佛开示四众。由心生故。种种法生。由法生故。种种心生。佛言心境皆从业识变起同时妄有。如两束芦互相依倚。离心无境离境无心。尊者谬谓心法相生。以为必是。故计随合随生。

出己意

我今思惟。世尊所说心法相生。即此能思惟体实我心性。不知此体。因尘有相。更加实字全见执情。执心随与一法所合之处。心则随那一法有。而随合处即为心在。亦非定在内外潜根中间三处。此尊者以己之心。度人之心。又将醍醐化为毒药矣。

以无体不能合破

世尊如耆婆揽草无非是药。手到病除。故约有体无体牒阿难所计一法破之。则无所赖也。佛告阿难。汝今说言。由法生故种种心生。随所合处心随有者。合则如盖合函。必彼此有体。然后可合。今汝所思惟者是浮想之心。实无自体。既无自体则无所合。盖六种根尘各有体量已合成十八界矣。若无有体量之心。而能合者。则是六尘之外更有一种无体之尘与汝无体之心合为一法相也。岂有十九界因七尘合之理乎。尘与心无体。是汝所计随所合义不然也。不曰二十一界而曰。十九界者。正显心与尘俱无体也。若汝思惟。心必有其体。在随所合处者。譬如汝今以手自捏触其肢体汝所知心从何所来。若无所从来。又非随合随有，必待捏而始见。方是随合随有。若有所从来必有内出外入。今者为复内出耶。为从外入耶。若从内出还随执心。在内先见身中。若从外来还随执心在外先合见面。岂有随合而随有心在之理乎。

转计眼见心知为难。阿难言。见是其眼。心知非眼。愚法声闻不分根识。故一闻见内见面之说。反生疑难。意谓眼可名见。今以心责为见。恐非正义。所谓胡人饮乳翻怪良医。世尊随高随下拈来便是。

举喻

暗牒户牖开豁之文。显知见唯心。以阿难喻心以门喻眼。佛言若汝眼能见。如汝身在室中虽因门见外。必也室中有汝身而后能见。若非汝身。门能见不。

喻责

汝识心寄身内。虽因眼见外。必也眼中有汝心而后能见。若非汝

心。眼能见不。若眼自能见。则诸已死尚有眼存。应皆见物。若见物者云何名死。此正显能见在心也。

正破

拈上文心若有体一义。作觉与不觉遍与不遍四分破。正发尽无体不能合之之意。谓法有定相。心无定体。正如水上葫芦按着便转。日中宝石色无定形。安有定体。阿难又汝觉了能知之心。若必有体。为复一体。为有多体。今在汝身。为复遍体。为不遍体。若一体者。则应拔一毛而群毛皆动。如汝以手捏一支时四支应觉。若浑身四支咸觉者。捏应无有定触之所在。若捏有处所则汝一体自不能成。若多体者有一心体则成一人。有多心体则成多人。不知于多人中何体为汝。若遍体者同前一体所捏。捏一支而四支咸觉。若不遍者止在一肢。当汝触头。亦触其足。头有所觉。足应无知。可谓不遍。今汝触头头知。触足足知。不遍之义又不然也。

结破。是故应知二体尚且非一非多。非遍非不遍而无有定。汝计随所合处。心则随有。无有是处。

先德云。明明百草头。明明祖师意。又云通身是遍身。是会得者左右逢渠。随流得妙。随合随有亦是。但阿难依经解义三世佛冤。故被世尊推倒。

六破据圣教执在中间明不共生。

随合是执即一切相生。无着是执离一切相生。潜根执相宗增上缘生。中间执相宗增上所缘缘生。无着执性宗无相甚深义生。据此七问足见尊者装着满肚皮佛法。世尊七番就其执处与他解粘去缚。先德云佛法里迷却多少人。世法里悟却多少人。故知法无定相。迷悟在人。易曰。神而明之存乎其人。

计中间阿难白佛言世尊。我亦闻佛与文殊等诸法王子谈实相时。世尊亦言心不在内。亦

不在外。昔谈一切法惟心。正显心无定相。不在内外非谓在中间也。

金刚经云。是实相者。即是非相。是故如来说名实相。大般若云。法界自性无住无不住。正脉云。实相者性宗空宗所说曲直不同。大约说一心万法不依妄执。直谈真实本相而已。不在内不在外者真心实相也。缺不在中间者。今欲立心在中间也。论曰。不在真妄皆可发明。若说妄心是明无体。意实不在也。若说真心是明周遍。意反显无所不在。不滞在一处也。

今阿难混滥遍引真说以附会己之妄意。意谓不在内者不在根也。不在外者不在尘也。可谓谬引矣。谬执曰如我思惟昔云不在内根。即令内无所见。不在外尘。即今外不相知。此立定二法下会定今昔之言。转出中字来。为心所在。内无知故。在内不成。释内无所见身心相知在外非义。释外不相知。今相知故。复内无见。当在中间。世尊所言不在内外。正言心无定在。非谓心在中间。尊者复执为中。不知才唤作中即有定在矣。

以非知不知破

先审定在身在境。然后两破。其中俱无定在。佛言。汝言中间。中必不迷。当有定处。非无所在。今汝将心推其中间。中何为在。为复在处。为当在身。在处在身佛所立也。若在身者身有中边二义。为在在边则非中。在中则同前。在内应常见内。即身推中中无位矣。若在处者。处有有表无表二义。标物以显中。曰表既在中处为有所表为无所表。无表则同无。中有表则中无定在。征何以故无定耶。

喻释如人以插竿之表插向一处表为中时。东看则西。南观成北。此四方失准中无定位。然而表中者显汝心之所依也。今表体既尚混乱而无定所表之心。应随表杂乱。自无一定之中也。

据言成让阿难一闻身境两破其中如火烧眉。急忙便扑言。我

所说中。非此在身在处二种。辩有所凭如世尊言眼色为缘。生于眼识。谓根境合而生识。以眼为增上缘。色为所缘缘故也。即今我如世尊之言而悟之。眼有分别。色尘无知。正观曰。七大文云。但如镜中无别分析。指眼根等。贯珠曰。眼有分别者。以根是有执受色。有自性分别。无计度分别。下约自性。故曰无别分析。此约计度故曰眼有分别。合辙云。眼有分别。色尘无知者。是阿难错解佛意重添注脚。殊不知眼能照境。识能分别。而眼无分别。世尊之意以眼色二种为生识之缘。非谓眼色即能生识。以识自有能生种子故。且根境二法皆是色种。岂有色种而生心之现行乎。故曰根之种现。但能导识之种现。根为生识之缘则可。生识则不可。阿难不知根尘识三各有种子。遂执根境皆能生识。曰识生其中。则为心在也。正脉谓阿难所引是佛相宗随顺世间之谈。不了义说。此经于后十八界中一一破其相妄。惟显性真方是奢摩他。今阿难求此而仍引权说以证心处。正是多闻人循名昧义之状耳。眼有分别者。言眼有知觉也。此句但是定眼根在内而已。以其有知则必属内身故也。色尘无知者。此句乃定色尘在外而已。以其无知则必属外境故也。识生其中则为心在者。言根尘内外相对而识在中间。作用分别。故即指为心在之处。此方分明说出根尘之中也。阿难此计有两错。前注实相错。今注权宗又错也。

先审佛言。汝心若在根尘之中而生者。此所生之心体为复兼根尘二者耶。为不兼根尘二者耶。

正破

承上若兼二者。如父母合而生子。不兼二者。如不因父母合而自生子也。若兼根尘二者而生识。是色法生心法。则物体杂乱。且根尘之物非心体有知。物属相分。体属见分。见分相分成敌两立。云何为中生汝识心乎。是兼二不成生识之中也。若使不兼根尘二者而自生识。不兼根非属有知。不兼尘非属不知。既无能生之根尘。即无所生之体性。中何为相。而云识生其中耶。

结破

以是兼与不兼俱不能生识之故。应知识心当在根尘中间生者。无有是处。

又一讲不兼根非了有知之根。不兼尘非了无知之尘。则无识之体性中何为相。正显识依根尘而有。若无根尘识心无依。无依则不执。不执即是狂心歇处。即世尊所谈实相现前。

七破据圣教无着明不从无因生。

上六番有着落处不当心所在。则知无着落处是心所在。不知常住真心有无不立。中道不安也。

计无着

阿难白佛言。世尊。我昔在般若会上。见佛与大目连。须菩提。富楼那。舍利弗四大弟子共转法轮。时佛寻常言。此见闻觉知六用知精与第六分别心性。心性即依他起遍计执二性也。此心性不在内外中间三处。阿难拈来转计谓此心性既不在内。亦在不外。不在中间。俱无所在。是以一切无着落之处名之为心。则我心亦无着落处。可以名为心之处所不。此二句是阿难不敢自决之意。

盖佛语三不在者。正三种非真义中第二无体义也。阿难证成无着为心。是谓心有体但无着而已。问详此语意。虽不觉妄心无体。而已逼成无处。良以佛之征处本显无处。今已无处何得又破。答曰佛之征处固显无处。实令悟其无体。令证无着即为心体。是虽无处而执有体。所以破也。世尊于般若会中谈无着真宗。不在内外中间。正言心无处所无处住心。不应复有所着。故大品云。若住一切法不住般若。不住一切法方住般若。释云。若住法则不见般若。若住般若则不见法。以法有相般若无相。故亦非离有相法。别立无相般若。以相即无相全是般若故。经云。若学般若则学一切法。何以故。夫般若者是无住义。起心则是住着。若不住着一切法。即是般若。故曰心处无在不在之处。唯是一心。一心之体本来寂灭。唯有入者。只在心知等。尊者错解佛意。谓世尊说无着名心。我今将心不去着在一切法上。可得名为心不。殊不知将心不着早是着矣。

以相有则在破

牒所执佛向开口不得处就与一拶。告云阿难汝言能觉知能分别的心性俱无在者。夫无在即无着。言一切者。如

今世间上自虚空下自水陆。飞者是禽。行者是人。诸所物象万像森罗。名为一切。汝称不着一切法者。为汝之心本有所在而今不着一切法耶。为是汝心本无处所而自然不着一切法耶。若汝心本无处所而自然不着者。此心无则同于龟毛兔角之本无。云何更添不着乎。若汝心有处所而不去着一切法者。则是汝心已有着处。不可名无着矣。

有不着者正是所守之偏空。二乘之执在此句点出。

正破

若汝果能无心相则是真无心。决无有着。若非真无心则定有心相。心相既有则有定在。处处粘着。云何而说一切无着。如是则不但有相不可名无着。即无相亦不可名无着。以才说无相即堕有相故也。

结破

是相有则在不可名无之故。应知一切无着。名觉知心无有是处。

此世尊有无俱遣。正显法身周遍。慧海和尚云。心是法身谓能生万法。故号法界之身。上文于前三种非真义中。拈第三有处之执。密示妄识无处竟。下破第一是心之执。显呵妄识非心。

资中判经从初至二卷破心见二执证人空。从汝犹未明一切浮尘诸幻化相。至三卷破阴处界等。以显法空义趣之分如是。

【正破缘心章】

此章由破处而请真际所诣。佛放面门一光双标真妄二本。举拳验见。连破非心有体二迷。令入奢摩他路也。

叙仪陈请尔时阿难。在大众中。即从座起。遍袒。即肉袒右肩。以右为顺以左为逆。如云左迁左道皆是逆意故称右也。右膝着地礼记云。君再拜稽首。肉袒亲割。敬之至也。又云肉袒服之尽也。彼文虽无膝地之言。而拜服之仪亦示卑下之诚也。合掌恭敬而白佛言。四王生八子。独我是如来最小之

弟。照应前天伦同气语。蒙佛慈爱我幼小。虽今出家未得合佛直心一道。犹恃己之娇态倚佛哀怜。所以不肯前修。反认多闻有漏以为实证。未得无漏定力。不能折伏娑毗罗咒。为彼淫魔所转。溺于淫舍。今蒙世尊前七番破处。非我固执不舍。良如世尊前责当由不知真心实际所造诣处。用诸妄想使然也。此请依旧问新住之处。意谓我等愚迷悠悠忽忽。恃爱不修毫无实证。此固大悲所当怜愍者。然我等虽欲诣真际。无路不达。惟愿世尊大慈哀愍。开示我等诣真际之奢摩他路。以奢摩他是诣真际家之大路。前七番破妄是奢摩之方便。但破心之所在。如临岐开路相似。后斥能推方入正路。发轫在此。方请路也。惟得此路。则令诸阐提隳弥戾车。弥戾车云恶见。谓不信自己有此大佛顶首楞严王。而妄认三十二相为奇特妙好。一切向外驰求。用诸妄想者。皆阐提恶见也。若得世尊开示奢摩他路造诣真际。方能令彼生信自隳恶见。得正趣也。然拨无根于恶见。恶见根于妄想。妄想根于不知妄心体虚。故能达体虚。即得奢摩他路。令诸阐提隳弥戾车也。作是语已。五体投地。及诸大众倾渴翘伫。立以钦闻。世尊开示教诲。下放光默示三瑞。诲以二种根本也。

尊者厌多闻而欣请大定。世尊问当初发心示以常心。诫令直心诘心所在。立三摩以安心。阿难不顾其旨。不得自住。执心在内。世尊究竟此心。以内不相知破之。执心在外以身心相知破之。执心潜根以法喻不齐破之。双计内外以身眼两觉破之。执随合以无体。不能合破之．执心在中。以非知不知破之。执心无着以相有则在破之。七处既破塞其识心之去路。绝其六贼之资粮。而色阴受阴不能为咎。则阿难心向有法上不能自守。只得回头向空如来藏中请问真际所诣。诣者性向义也。依旧问一心之所在。不知破处正显法界一相之真际。即性净明体也。后为斥破妄心。正明常住真心。故世尊今日从面门放光令诸世界合成一界。以显真际无二周遍圆融。无在不在。令阿难担当此光为菩提涅槃之根本。舍执内执外生死之根本。诛其六识之首级也。

疏云此经放光。兹为首瑞。将开奢摩他路。先以形似也。顿上根利智目击道存声似也。渐中下之机。耳提方悟。此经形声双似。顿渐兼施。无法不融。无机不摄。今先以形似。文有三节。初六根瑞为下文显真见张本。次诸法瑞为下阴入处界七大显如来藏张本。又次达闻瑞为圆通根之张本。表本明开发时一切见是真见。一切法是佛法。不劳施设。一

切现成。了此光瑞楞严大旨思过半矣。

初六根瑞**尔时世尊从其面门放种种光**。

面门即六根门头。将欲剿除心贼。展发正趣。显示本明不离当处。故先从面门口眼耳鼻眉间一时放种种百宝无畏光明。表破六根显出六湛圆明之相。正乃默示奢摩他路。以启迪诸修行人之信。临济云。有一无位真人在汝六根门头放光动地。诸人未证据者看看是也。

又据大般若云。世尊面门不长不短不大不小。如是端严是第二十九之相好也。僧伽罗刹所集佛行云。最明曜处面门中如牛乳色。鞞婆沙云。向面故名为门。光即心之灵相。在佛成种种光明。在众生成种种颠倒业种。照心为光。取境为业。日月之光照物得名妙心之光。照性得名也。**其光**体也**晃曜**相也。**如百千日**喻也。其光晃朗曜焕。显至明无住。故正以差别智照显四科七大藏性周遍智境全彰。

二诸法瑞**普佛世界六种震动**用也。即前十方恒沙菩萨各所住处。吾佛面光正报之用。普佛地动依报之用。将欲破六识以显六根。故先动地以觉之。六种者动起涌震吼击。摇且毫不安曰动。自下升高曰起。玲珑凹凸曰涌。隐隐有声曰震。砰磕发响曰吼。打搏警物曰击。初动名动。动四天下名遍动。尽十方动名等遍动。谓尽空所有十方佛世界皆动也。**如是**普佛**十方微尘国土一时开现**。显昔迷时则六识封闭。彼此我人殊方异障滞碍不通。今悟后则六用豁达。十方诸佛微尘国土随念一时开现也。**佛之威神令诸**十方**世界合成一界**。若约象说。佛之法化威神令诸十方微尘世界合成一界。约意说。由本觉智力以十八界融一性耳。正显真际无二周遍圆融。

三远闻瑞

其普佛**世界中所有一切诸大菩萨**因人。成以自性觉因摄视听于本际。**皆住本国**不转依妄之事土。**合掌**洞开真闻。**承听**我佛迦陵仙音宣示深奥也。

由众生有此本光。昧而不知。分为根尘识三。于器世界不能超越。若能内莹发光。根尘识心应时消落。见闻通邻。合开成就。故以此瑞先示之。果能了兹光瑞。则菩提涅槃元清净体。不动步而得。大众自当合掌承听也。向下破妄显真。即显此光。了此何别求佛法哉。

标诲二种根本为一经之纲宗

此二根本即前性净明体用诸妄想。详示之。先明业种堕者修之未真故也。**佛告阿难。一切**十类**众生。从无始来。种**

种颠倒。业种自然。如恶叉聚。颠倒者背真迹妄。如以顶向下足向上。故凡夫以非常计常等。二乘以常计无常等八倒。认心知眼见是颠倒根本。下文若干颠倒。皆此发击。言业种者。迷此觉心忽起无明。由此无明转成业识。造种种业。熏成种子。名为业种。种必有果子子相生。则轮转生死无有断绝。故惑业苦三生必同条。如恶叉果。恶叉毒树名也。西域有恶木一枝三子。生必同科。名恶叉聚。喻众生惑业苦三生必同聚也。下文别业同业循业发业。业本皆从业种流出。正是大定所破者。此为后文广明七聚之张本。诸修行人。不能得成无上菩提。乃至者超诸人鬼神也。如二乘人虽顺正法不乐胜进。故亦斥为别成声闻缘觉。背大心而证小果。及成趣邪之外道。诸天修十善而欣乐果。魔那王此云能夺命。崇邪忌正能作夺命因缘。故称为魔。魔王魔民皆邪因邪果邪业邪报也。及魔眷属耽欲境而乱正修者。皆由不知真妄二种根本错用妄想乱为真因。修习菩提。纵经尘劫终不能得成佛。犹如煮沙。欲成嘉馔。纵经尘劫。终不能得。煮沙喻错修。嘉馔喻无上菩提妙果。纵经尘劫终不能得。以沙非饭本故。以喻不知真妄二体依妄想错修。欲希无上菩提。纵经尘劫终不得成。此为后文详辨魔境之张本。由请开示我等奢摩他路。故就尊者觐体指出两条路来。

征云何二种。

列释真妄阿难一者众生最初迷一真法界。不觉心起而有其念。为无始生死根本。即根本无明。如狂劳花现。睡熟梦生。本无缘起之由。非有定生之处。由一念动三细六粗。执内取外造业受报。则汝今者与诸众生所用东攀西缘之心为自性者。前认此思惟体即我心性。

疏云。示以二种根本者。令当机知所去取也。一有不知悉皆颠倒。不以所当去者而取之。所当取者而去之。令之行者当用心于此。故如来告之能缘之心为攀。所攀之境为缘。凡夫攀缘六尘。外道天魔攀缘邪见顽空。二乘攀缘偏空。菩萨攀缘缘假。迭论不无胜劣。入道须分倒正。故为别成声闻缘觉外道七趣之根本也。二者无始菩提涅

槃果觉也。元清净体因心也。此心体则汝今者微细精想。名曰识精。识精元本自明一真法界。不为生死所染。亦非涅槃所净。不为无明所迷。不为菩提所觉。即是六湛圆明之性。但触境动念即能随无明熏习之缘。而转生诸六识攀缘心等。楞伽云。藏识海常住等。是知前六皆此识海所生诸浪。故虚妄也。有作七识者亦可。众生既用攀缘心为自性。而为缘所遗者。是此元明体也。今者欲证十方如来得成菩提涅槃果觉。必得不生不灭元清净体为因心。而此因心必从识精中求。由诸众生但认妄想遗此本明。虽终日行而不自觉之故。所以起惑造业随业受报。六趣不当入而随业入之。是真枉入诸趣。

复讲无始菩提涅槃元清净体者。即前常住真心性净明体而加详明也。真妄皆称无始者。如金之与沙二俱无始。不可诘其先后。乃佛教中正说。异外道之有始。菩提三种中真性菩提。涅槃义翻圆寂。真本圆。妄本寂也。即三种中性净涅槃。取次依本觉如如智理而言。菩提是本觉。涅槃是寂灭。乃是果上智断二转依号。菩提云道。涅槃云灭度。灭二种生死。度圆寂彼岸。故此菩提涅槃元是吾人清净心体。正指吾心说。元者本也。本来无染故曰清净。纵使汩没尘劳。轮转诸趣。此心本然。曾无浊秽。，故称元清净体。现今即具。不取后修断染而有。然此真体不在别处。则汝今者。识精元明。能生诸缘。而诸众生认缘失真。即所遗者是也。识精元明者。指八识为识之精。若对五识粗(疑精)即八识。精(疑粗)即五识。精对粗说。前六识粗浮。唯第八本识是诸识之精。元明是第八识湛不摇处。古德谓长水诸师。按起信论觉不觉义解。指此元明为妄。今按第二卷见精明元。彼明元者即此元明也。合之总一识精元明。分之则为六湛圆明。故不必作真解。第十卷识阴文中自明。十卷文云。此湛非真。念念受熏。故云能生诸缘。此诸缘义指前七识以认缘失真。故云缘所遗者。者字指菩提涅槃元清净体。以七识为缘者。即唯识依彼转缘彼义。外则缘尘。内则缘心。故称缘也。十类众生遗此本明。谓人人本有之明。即菩提涅槃。然虽说遗。实未尝遗。终日负之而趋。昧者不觉。故曰虽终日行而不自觉。枉自疲苦出入诸趣。诸趣不当入而入故枉也。若悟本明当下成佛。何自屈而枉入诸趣耶。前七番但破心之所在。下文破能推者。正破六识攀缘心也。缘心粗而易明。其文故短。第二根本乃决择识精。识精邻真。隐而难发。其文故长。向后因心显见。因见显心。疑滞渐消。菩提渐显。直至第四卷中请行之前方得圆满。是知二本为理门总科。亦不离前心见二义。盖第一根本破心。第二根本破见。心则全破。见则半破。皆以楞严大定为能破之锋。以上就阿难贴体指示，较前所示不知常住真心。用诸妄想转更切当　故复举拳验出。令阿难无躲闪处。方与斥破。

举拳验见

先征见后征心。前征爱乐妄心今重征者。以破处示本。文辞既长。前之心相沉隐。故必重征以便斥破。阿难汝今欲知奢摩他路愿出生死愿诣真际。故我为汝指出两条大路一一分明。不知现今从何路去。今复问汝。即时如来举金色臂屈五轮指为拳。勘问见处。语阿难言汝今见不。所谓突出中原无价宝。不同赵璧与燕金。阿难不解向佛举拳时荐取。答言见。其实此答是初见拳时如镜现像无别分析。便是识精元明。此中问答意别。阿难以求知心处为路。如来则以了此妄识无体无处。而别有真心。为奢摩他路上总下别。

征所见佛言汝何所见澜泥中有刺。阿难当面错过。却言我见如来举金色臂。屈五轮指为光明拳。曜我心目。只认得个拳头。岂知金拳耀处直下要识本明。正脉谓此泛领宗门所云正法眼藏涅槃妙心之名字为本明。而实未能亲睹目前见性即是涅槃妙心。所谓似现量而非真现量也。若果此处彻领见性即是本明。到盲人瞩暗章中。不应如常说破见也。

征能见佛乃赤心片片更与一锥。言汝将谁见。阿难依旧只言我与大众同将眼见。眼即根也。不知见者是心。而反认所生之根。即缘所遗者。所谓尘相未空。依旧认贼为子。

重征缘心佛见三番问处始终不能荐取。见性为心。只得落草盘桓。拈转话头别行一路。告阿难言汝今答我如来屈指为光明拳曜汝心目。纵许汝目可见。汝以何物为心。当我拳之光曜。舍前文将何所见。谁为爱乐是两番征心。所谓口里雌黄。舌端锋利。

二番直答缘心阿难依旧刻划。无盐唐突西子。复认能推以为心性。答言如来现今征心所在。而我以心推穷寻逐。即能推者我将为心。推穷寻逐之心。即阿难自述思惟

爱乐及如来所判妄想攀缘之心也。上文由目观见如来胜相。心生爱乐。合此是两番自呈妄心。前文七番破处。此下直破识心。惟用攀缘心为自性。故知阿难虽请无上菩提。竟遗菩提涅槃元清净体。虽发心出家愿舍生死。犹用生死根本。所谓好个阿师又凭么去也。不知此心如镜里之形无体。而全因外境。似水中之月不实。而虚现空轮。认此为真迷之甚矣。

正斥非心佛将妄心征令现前。见阿难头头不荐。奋师子踞地之威。言咄阿难。此非汝心如此剿绝窠臼。使彼狂心放下觉悟本头。以破三种非真义中。第一是心之执。此一咄彼时若是黄蘗德山临济岩头也须耳聋三日。宗镜云。阿难执此妄心为实也。世尊所以呵斥。二祖求此妄心了不可得。初祖于是传衣。前七番破处是绝贼之资粮塞其去路。捣其巢穴。此番呵斥是斩贼首级也。

惊索妄名阿难被世尊一喝所执识心七花八裂。却又孤负故矍然恐惧貌。避座合掌起立白佛。此非我心当名何等。

指名出过佛见阿难惊惧不定。即收机告言。阿难此心是因前尘虚妄相上所起。名曰妄想。由此妄想惑乱汝之真性。岂可认为心乎。前尘六字乃答其名。前尘即现前所对六尘。虚妄相想者。言推逐思惟者。必带尘相虚妄暂现。无实体也。由汝无始。至于今生妄想本非是心。而误认为真心。犹如贼本非是子。而误认贼为真子。用此情识。即失汝元来常住真心。是故枉受诸趣轮转生死无有穷已。上显呵妄识非心竟。向下说透识心彻体虚无。断灭全不是心。以破识心无体。

先兴无心土木疑

此是恋妄不舍。历叙平生作善作恶许多功能皆用此心。以尽凡夫情态。世尊一片婆心翻成钝置。古德谓非但能言人不可得。正索解语人亦不可得。果然阿难白佛言。世尊我佛宠弟。心爱佛故。令我出家。上谓出家用此心。我心何独供养如来。乃至遍历恒沙国土。承事诸佛及善知

识。发大勇猛。行诸一切难行法事。皆用此心不唯作善用此心。纵令谤法。永退善根作诸恶事亦因此心。善恶两者。皆假设拟。度必不能外此心也。倘依佛舍此。更复揣摩杳无别心可得。若此发明不是心者。我乃无心同诸土木。离此觉知。更无所有。云何如来说此非心殊不知作善作恶者。是属发业无明。名曰妄想。不思善不思恶者却是尊者本来面目。弃本有而不知。恋妄想而不舍。岂非小时了了。大未必佳耶。

述自他惊疑我实惊怖大有迳庭不近人情。兼此大众。无不疑惑。正明一会人天凡外权小。无不说此为心。故惊疑同也。纵有禅定取证。亦由制住此心而得。一切众生及修行人。皆以事善事恶之心为本命元辰。特假阿难尽情吐露。世尊极意破尽。为此非汝心注脚。

请示惟垂大悲。开示未悟。如何此非我心。如何名为前尘虚妄相想。此尚未及求说真心也。当机述怖已竟。

如来曲示真心有体以释无心土木之疑

尔时世尊。开示阿难及诸大众。欲令心入无生法忍。如天台判别教初地以去方证。圆教当住住所证。住此忍者。于三界内外不见有少法生。不见有少法灭。超情离见。一一当体即是真如实相。亦即一切事究竟坚固也。众生不能证入于此者。由误认生灭妄想为心。故与此忍永隔．今将破彼生灭显发无生。故预标以示如来垂教利益之深耳。至后叙开悟云。世间所有皆即妙明获本妙心。常住不灭即此忍之义相也。阿难固执生灭心为心。今世尊欲令弃生灭心。即灭生灭证入无生。以无生灭对治生灭。一废一立。诚药病之切要。于师子座者。师子乃兽中王。吼时百兽震惊。表如来说法魔外丧胆震裂其处。故所谓有时铁裹绵团。有时绵包特石。假嗔假喜能放能收。故宗镜云。朝四暮三令众狙儿喜悦。苦涂水洗养婴儿以适。时见阿难执妄为实故振声喝之。矍然生怖。故复于师子座摩阿难顶而告慰之言汝何自疑无心同土木耶。如来常说世出世间诸法所生唯一真心之所现起。即前由心生故。种种法生之义。

历举诸法有体以显真心之必有体

一切众生善恶因果。指十界正报言。一切世界粗而大地。细而微尘。指十界依报言。莫不因真心而成真体。万法离真心无芥子许可得。汝何不悟耶。

释上惟心所现以明真心有体

良以阿难认此惺惺者为心。一旦被佛咄破。离此惺惺而不知寂寂之真体。故疑为无心。是以佛云。阿难若诸世界一切所有。其中乃至草叶缕结如丝麻之类。乃有形之最细者。盘诘其根元咸有体性。

举无体况有体纵令虚空无形之最大者。亦有太虚为名。无碍为貌。何况自体无垢曰清净。处染不染曰妙净。湛寂虚灵曰明。心之性为一切心王心所之体性者。而反自无体耶。谓彼世出世法一切心王心所。皆此妙净明心为其本。离此妙明无别有一切心之性也。此是况显之词。言所现之物尚皆有体。能现之心岂无体乎。决言真心必定有体。但固执妄则迷真也。上安慰许有竟。

令尊者揣摩能推是妄以去其恋妄之心

正说破非真义中第二有体义。若汝执守慳情分别觉观即寻伺也。觉观二字各具一意。正是六识缘虑心的行相。瑜伽论云。谓于外五尘境上匆遽粗转名觉。匆遽细转名观。俱属慧心所法。又分剐者。乃散心任运之用觉观者。乃究理推度之用。所了知性即妄识必认为真心。不舍者此心即应离诸一切色香味触四尘。以及声法诸六尘缘虑。缘虑事业营业之初曰事。事办之后曰业。言尘事尘业也。别有点无泄无漏完全性在方是真心。托尘似有。如汝今者在我座前承听我法之心。此听法心。则因我说法声而方有。你的分别性单举声尘者。以现前对境之胜举一以该色等。谓第二缘佛声教心是泄漏心。非完全体不得为真。故重拈于此破尽。唯第三闻法领悟心。在二卷现以缘心允所瞻仰处重破。此中不但六识现行分别不明为真。纵汝灭尽一切见闻觉知

六识现行种子成阿罗汉。若使内守幽闲耽寂灭乐不肯放舍。犹为法尘分别影事。不得为真。况今现种未空。乃欲认此以为真乎。此破第四止散八寂心也。见闻觉知约前五识及五俱意识而言。以四摄六盖合鼷尝为一觉．灭者觉观诸识不外缘也。幽闲者。内心寂境即独影也。此科该诸修学人。此境即凡外权小在定所守之境。亦彼取证以为法性也。法尘者。指此境之本名。如云本非法性。元是法尘。分别者。即守此境之心。影事者。言此境此心但是光影了无实体。

盖凡外权小执此幽闲以为法性深处。而不知常是妄识所缘法尘。又执守境之心已离外尘

而非分别。不知正守法尘犹是分别。然此境所以为法尘之由者有二。一者凡外小乘不迭诸法本空。但舍外而缘内。如镜外之物不除。镜中之影常在。但相似不动而巴。实念念不忘外法。岂能除其影乎。影即法尘也。二者权教菩萨虽达法空。而未知此经尘有十二。令于幽闭之时。虽离明动通甜合生之六。而未离暗静塞淡离灭之六。故亦是法尘也。至于守境之心。所以为分别之由者亦二。一者境既法尘体非本有。全托分别而后分明。一不分别境即沉没。故恒分别。如无波之流。望如恬静。而实不住也。二者凡外权小皆依六识想惟为观。六识印持为止。离六识无别定慧之体。故根本元是分别。岂能摆脱乎。

夫境是法尘心是分别。境不能离心。心不能离境。自谓清净实全垢染。自谓寂定实全流注。凡禅理不明而好静者。不能除此也。抑知权乘有出入定者。皆仗细分别心持彼寂境名曰入定。一不分别寂境即失。名曰出定。楞严大定岂如是乎。已上托尘似有已竟。

离尘实无

先且暂纵离有即许为心。然我今日非是强敕汝执悟分别觉观所了知性为非心。但汝于此分别觉观之心微细揣摩。是有是无是真是妄。若离前六尘别有能分别的自性在。此即真是汝的心。可暂许尔。若分别性离尘无体。斯则汝所执分别觉观皆是六尘分别影事。影是六尘缘影。事是根尘交接取舍爱憎等。皆是前尘。尘非常住是生灭法。倏变倏灭。尘若迁变坏灭之时。此因尘所有之心即随尘灭。是则同龟毛兔角之无也。心既随灭则汝法身同于妄心断灭。称法身者。即以真心法体为我常住之法身。若此心断灭。其谁为因地心

修证无生法忍。此结归欲令心入无生法忍。故知心本不有。因尘故生。离前尘而无想可成。除分别而无尘可得也。此可谓决择亲切。

一切无措即时阿难始觉识心离尘无体。与诸大众默然无辨。自失主宰。欲恋不能欲舍不得。亦不知平日所执为心者为有得耶。为无得耶。三迷全破三执全消。我辈谈及于此宁无愧乎。正斥破竟。

警结

警诸行者为生灭心误圣果难成。结第一根本义。佛告阿难不但世间泛常人认前尘缘影者未出生死。即欲界世间一切前三果诸修学人现前虽成四禅四空并灭尽定。以九番次第而入之定。前八是凡后一是圣。全此九定即超生死破人执证涅槃。得阿罗汉果。今有不得漏尽成阿罗汉者无他过也。皆由固执此招生死之六七二识妄想。误为真实法性。而不肯舍。是故汝今阿难虽得多闻道力未全。不成圣果。此破第五界外取证心也。百尺竿头坐底人。虽然得入未为真。况灭定未修幽闲未守。且执前尘妄想。圣果何由办哉。两师曰前云守者抱定而不移。此云执者固执而不舍。守字是病。执字亦是病。除却守字便非影事。除却执字便非真实．世尊两番作苦切语深锥痛扎。皆是彻底为人，要令尊者舍妄识而觅真心。若果两头坐断中道不簀。无始菩提涅槃元清净体自然成就矣。前标二种根本。今破第一生死根本。斥破所执妄心。开奢摩他路竟。

【会见章】

此章卍字一光以应妙心道眼之请。引盲人瞩暗显色根损而见性无亏。会见龠心破眼见心知之执。使悟灵光被耀。迥脱根尘也。

叙仪阿难闻入灭想定尚堕生死已。重复悲泪始而自恨继而自咎。终而悲泪。皆自阿难真实痛切处。五体投地。长跪合掌而白佛言。

悔恃不修自我从佛发心出家。但凡阿难自叙必兼俗情。正是逗机导俗之意。恃兄是佛仗佛威神之力。常自思惟无

劳我自己修。将谓如来是我天伦。必然惠我个三昧正定。令我成尊恩赐佛。不知父子身心本不相替代。如愚人忙迫令他代食。终不自饱。适蒙如来毫不容情斥破非心。顿失希望。惠我三昧之本心。实悟从无始来失我本有真心。不由我不悲泪感佛之慈诲。悔我之深迷。今我身虽出家。心不入道。经文详切如此使我辈读之自然加勉。

喻明上义譬如穷子乏功德财，舍父喻失真心。逃逝喻逐妄缘。畜闻成过。所以生佛本来同一法身。住持法身者。似离而实合。似疏而买亲。今众生认妄为真。似合而实离。似亲而实疏。对面千里向外奔驰。从人乞食。此为恃豪势而不入道者劝也。今日蒙佛示诲。乃知说得一丈。不如行得一尺。虽有多闻。若不从闻思以修因行取证。与不闻者同等。如人说七珍八宝之美食终不能饱。此为徒恃学问而不修行者警也。

正请心眼之实发起辨见之端

世尊我等今者二障所缠不能自脱者。良由不知寂常心性。执此妄想误为真实也。

二障者烦恼及所知也。烦恼障即见思二惑。见乃作意分别之惑即十结使。思乃任运贪爱即嗔痴慢四结使。前粗后细。总属我执所起。能障人天胜妙好事故名事障。烦恼即障耳。所知障者亦二。一者取境。谓不达外境唯心。而谓心外实有。有所希取。二者法爱。于所修证不达性空而生爱着。亦前粗而后细。总是法执能障法空之理。故名理障。然所知二字不即是障。正是法空之理。依彼所障之理以为名。故曰所知不是障。被障障所知。是能障所知之障耳。亦名智障。即法空之智。同前理说阿难初果方脱见惑。而思惑未尽。是尚为烦恼所缠至于此。知障浑然未解脱也。寂者不动摇也。常者无生灭也。因佛开示。觉得前来所执之心分别喧动。无有寂时。起灭纷飞。岂能常住。由此方求寂然常住之心。应知比前破处之后。所求之意迥别。前云溺于淫舍。当由不知真际所诣。是尚以妄识为真心。责己不知真处。但惟求处而已。今云二障所缠起由不知寂常心性。方始责己不知真心而别求真心矣。惟愿如来。哀愍穷露无法味滋神曰穷。无法衣蔽体曰露。发妙明心

我虽有妙心一向隐覆不识好恶。误认能推以为真实。不知别有涅槃妙心。是故惟愿如来哀愍穷露。发其覆而显出妙觉明心开我道眼。谓一向蒙蔽不分皂白。但认肉眼以为能见。不知别有正法眼藏。故愿如来哀愍。刮其翳而开我道眼。此正请示佛知见也。

下文重重辨见。直至第二卷末皆辨见义。其见既显。真心自明。心见本非二法。故以心眼双请有微意存焉。然斯心见二义。为谈理之媒。初则破心显见之妄。次则融心会见之真。三则泯心见于性觉。自阿难见相发心。以至极玄极妙总不离此心见二字。向下世尊将酬心见之请。而先放光以寓其意。

示光相警悟即是请时。如来从胸卍字是佛三十二相中胸前万德吉祥纹相。从此涌出宝光显智体万德圆备。亦见佛知见从自己胸中流出。方始盖天盖地非粘湛所发光也。前破能推心。亦于面门放光。表破六根显六湛明真际所诣。今如来胸前放光表会见归心。灌佛及众顶者。示心佛众生三无差别。其光晃朗耀昱。见智相明逾日月。有百千色见此智万德成就用等河沙。十方微尘普佛世界无遮无碍一时周遍。以本觉智光不动而周圆照法界。遍灌十方所有宝刹中诸如来顶。见无见顶。旋至灌于阿难及诸大众顶无二圆满。佛心不动动心中理。以象拟意古圣之则。如法华现瑞文殊默识。即知欲说大法今象亦然。智者观之必因象以会心。古德云。父母未生前。凝然一相圆。释迦犹不会。迦叶岂能传。此光时刻在我。但心不明眼不开。逐境失照。今世尊放在吾人面前。要且不识。故又将不言之道拈向一边。于无言之旨更加言说也。

示标净妙告阿难言。汝等错乱修习。自性法幢堕地已久。吾今卍字宝光为汝建大法幢于顶上。汝等宜高着眼。使不复再倾颓矣。摧邪树正曰幢。取不倾倒义。今为摧攀缘之心非心。见色之性非眼。故取况也。下文种种摧破。引盲人瞩暗会见归心。故称法幢。法即幢故。不独为汝言失我本心之一人建大法幢。亦令十方一切众生所获内外追寻一总无境上。施为浑大有之妙微密性光体也。万象森罗影现中。一颗圆明非内外之净照明心光相也。得入诸尘而不杂。应诸根而不染之清净智眼光用也。以此净眼见此光明。光光相照何烦恼之有。今较面门又降一等。为人使得最上智也。

详审前已斥缘心是妄

今欲显能见是真。故拈前见性叠兴三问以详审。令彼分明答出。然后借事发挥。故召告阿难汝先答我。见光明拳。此拳光明因何所有。云何成拳汝将谁见。光明与拳是所见境。见是能见根。以所见之拳。例能见之眼。用奉为喻本光明因见举耳。

实答阿难言由佛全体阎浮檀金。此云胜金。须弥山南有此檀金。树果汁入水沙石成全。此金一粒置常金中悉皆无色。佛之身色如之。赤焰曰赩。佛身如宝山之高耸。明彻是清净之因所生。不从爱欲生。是从无量功德智慧生。故有光明如阎浮檀金。此答光因何所有也。我实眼观。依旧认肉眼为能见。答汝将谁见也。五轮指端如来指端皆有轮相故曰轮指屈握示人故有拳相此答云何成拳也。如此三答自己法幢犹未得树。

喻审佛见尊者依旧认眼为见。就将赤手空拳作个耀眼镜子比类发明。渐令悟见归心。告阿难言如来今日实言告汝。能见在心诸有智者要以譬喻而得开悟。阿难。譬如我今有手有拳若无我手不成我拳。汝今有眼有见若无汝眼不成汝见。此句有意无眼根但不能成就汝之能见。非无心也。世尊隐而不言。且套他一套。今以汝眼根。例我拳理。其义均不。犹言是同是别。

例答阿难言。唯然世尊。既无我眼。不成我见。以我眼根有眼有见。例如来有手有拳事义相类。殊不知将个寂常心性例成断灭知见矣。

明不齐佛告阿难以眼例拳汝言相类。是义不然。何以故手外无拳如无手人拳毕竟灭。眼见各体彼无

眼者眼灭见存。但不成就发见之根门。非见全无也。手眼之体用比例不当。故曰不然。

征所以无眼而云非见全无者何意也。

释汝试于途路。询问彼盲眼之人曰。汝无眼于明暗等色相何所见耶。彼诸盲人必来答汝曰。我今眼前唯见黑暗。更无他瞩。既见黑暗可见。非见全无。以是盲人能见黑暗之义观之。但以前尘自暗。见何亏损。此是无眼有见。明内不依根。下明外不循尘。

疑暗非见阿难言。诸盲眼前。唯睹黑暗云何成见。甚矣根识之难分也。阿难一向将心眼认作两物。又不知眼与灯光黑暗皆是见性增上缘。一向认缘失真。故一闻前尘自暗。见何亏损之语。撒呆妆昏便不敢信。反申难言。诸盲眼前一无所见。唯睹黑暗。云何不假明缘。亦复成见。后文不明自发。则诸暗相永不能昏。是不假明而自发者。乃为见自具足。何谓无眼即不成见耶。内义破遍计执之比非二量。如饿鬼见水为火。盲人见明为暗。皆不见诸法实相。故且如明眼人看经不究心者。与不识字人观书同等。

校审二黑同异

佛告阿难。诸盲无眼。唯睹黑暗。与有眼人处于暗室。二黑有别。为无有别。

答无异

如是世尊此暗中有眼人。与彼无眼群盲。有眼无眼虽是不同。二黑校量。曾无有异也。

例明能见非眼

阿难。若无眼人全见前黑。忽得眼光。还于前尘。见种种色。名眼见者。彼暗中人全见前黑。忽获灯光。亦于前尘。见种种色。应名灯见。若灯有见者。灯能有见当即名见。自不名灯。例夫若眼有见。当即是见不应名眼。又。则设灯是眼。灯自能观。何关汝暗室中人见之事例。夫又即眼观何关心事。

结示见即是心是故当知灯为眼家增上缘。但能显色不能见色。如是见者。是眼非灯。例夫眼为见家增上缘但能

显色。不能见色。如是见色之性。是心非眼。直令知其离彼肉眼不藉明尘别有全性。所谓若亏其一必丧其两。物我既忘则本心自露。故曰灵光独耀迥脱根尘。若夫将此光照出世。则觉路可登。照世间则古道可复。且尊者向误为二。世尊今日合而为一。岂不离之则两伤。合之则双美也。

问。见性与心有何差别。答。此中见性即是阿赖耶识见分。以在眼名见故。即指见性是心也。以此发明妙心道眼不离见性者。由阿难一向但知见性是眼。不知见性是心。故反之曰是心非眼。是心二字与前非心照应。正谓前所斥能缘者非心。即汝能见者是心。既知能见是心。即知能见非眼。阿难心知眼见之执一言了当矣。此科虽名会见归心。但破在根之执实。显见非破见。此当十番中第一显见性无亏也。

【客尘主空章】

此章喻显境有去来。而见性不动。破半信是心非眼之迷。令悟心性本寂也。

叙仪阿难虽复得闻是见无亏损。见性是心指示寂常心性之实言。深信佛开示。与诸大众口已默然者。有三研味。一研盲人瞩暗无眼有见。二研见暗亦名见。三研是心为见而此见精离彼内眼别有自体。诚异前识心离尘无体也。虽然阿难之心依然未大开悟。因前缘心不寂不常。非妙非明。故别求妙明之心。今佛示此见为心。不知此心亦寂常妙明否。先德云。只为分明极。翻令所得迟。犹冀如来慈音宣示。合掌清心伫佛悲诲。契理契机也。

示诲摄问尔时世尊。舒兜罗云霜绵网相光手。开五轮指。世尊舒手酬问凡三度。初令达妄明真。今令达真非妄。后乃真妄五陈。皆明真妄非二只在反掌间耳。佛藏经云。凡夫贤圣人。平等无高下。惟在心垢灭。取证如反掌。诲敕阿难及诸大众。上虽实言告以盲人瞩暗。见无亏损之语。与彼发妙明心道眼。太煞明白。而阿难久为二障所缠。沉湎濡首。不得开悟。今再说无作谛实之法。犹恐不易了知。故藉生灭谛实之法。令识无作真如。辨别虚妄相想。方与合归古举旧时验过良方。佯问弟子。令其同伦旁通一线。我于菩提树下夜睹明星初成道后。即于古国王养鹿园中为阿若

多五比丘等。佛为太子时王命五人随侍。一阿鞞此云马胜。二跋提此云小贤。三摩诃男是长子之称。父族也。四阿若多云解本际。五十力迦叶此母族也。五比丘中阿若多最先发解。佛因彼先悟客尘。故为彼命名。娇陈那是姓。此云火器。先事火。因以命族。及汝四众言一切众生不成大乘菩提之果。及小乘阿罗汉果者。皆由缘尘分别客尘烦恼所误。汝等当时闻三转四谛行法轮及所悟之言。于大乘小乘无作生灭四谛。因何开悟今成圣果。

陈那答时矫陈那起立白佛。我今长老。乃发明客尘之耆宿。于大众中独得解名。因悟客尘二字成果。当时说客尘之喻以喻集谛。反显主空喻灭谛耳。今但取能比之喻。不取所喻之法。以此中客尘但喻身境及缘身境之心。主空俱喻见性故耳。佛之声教业力超胜。陈那一闻便悟。故不同今备录之以便采取。客尘即见思也。主空即灭谛理也。见即五利五钝惑乱谛理者。三界共八十八使。乃五根对色等五尘起诸分别也。思即嗔痴慢迷谛理者。三界共八十一品。乃意根对法尘等起诸爱着也。约小乘论但破六识分别我执。及第七俱生我执名见惑尽。破第六俱生我名思惑尽。约大乘论。六识有分别我法。俱生我法。第七独有俱生我法。若破第六分别俱生我及第七俱生我。则灭事障。不随外生死流转名客惑尽。若破第六分别俱生法及第七俱生法则灭理障。不内障真如理名尘惑尽。大乘以始觉之智契本觉理成菩提果。小乘以八忍八智九无间九解脱断惑尽证阿罗汉。若陈如昔时所悟但明集谛下见烦恼粗动如客惧生。思微细如尘。即此见思虽并不住是同。能惑真性总名烦恼障。若大乘者烦恼如客。所知如尘也。又所知即缘尘分别粗流逸念。烦恼即起灭不停细流注心。言客寄旅亭宿食。喻缘心对境。即生缘会而来也。食宿事毕前行。喻缘一心离境则灭。缘散而去也。主人自无攸往。喻常心不逐境缘去来生灭也。又隙尘摇动不停。喻微细念虑起灭无息。虚空澄清寂静。喻真性离念湛寂凝然。若众因所示而识妄知真。则认妄为真之情忘。二障之缠释。而寂常心性悟矣。何圣果之不获哉。

先陈悟妄身为苦谛即客义

世尊譬如行客喻色身。投寄旅亭喻旅泊三界。或宿喻大年长寿百年。或食喻小年天则二三十等。由此身相迁流不住。故喻如行客。李翰林云。天地者万物之逸旅。光阴者百代之过客。

皆可类推。宿食事毕俶始也便整束行装前进道途。匆匆不遑安住。喻报尽则迁。若实主人喻常住真心自无攸往。攸所也主人恒居其所而无所去来也。由我如是思惟观察于无常身中。已得亲见主人。则知迁流不住者名客。不迁流而常住者名主人。自悟证后凡有所见宾主历然。皆以不住者名为客义。

次陈悟妄心为集谛即尘义。又如新霁清阳升天喻破分别身见。初得少智慧日升于性天。光入隙中。发明空中诸有尘相。喻智慧日有一隙之明始得照见八十一品细惑也。尘质摇动。虚空寂然见尘之动而因悟空之不动也。谓我如是思惟观察。于乱思中悟得澄寂名空。摇动名尘。自悟证后。凡百见地动静历然。皆以摇动者名为尘义。此不独为阿难旁通一线。亦复替世尊亲传法旨。

印证佛言如是。上印证。喻说分明以彰下文所示孰为动者同于客尘。孰为静者。同于主空故也。辨定客尘竟。

代外境显见不动

先以手作外境。此身犹为疏远。其与见性、动静易见。要令阿难因客悟主。因尘悟空。引他向开手合手处识取。即时如来于大众中。屈五轮指屈以复开。开已又屈。谓阿难言。汝今何见。阿难答言。我见如来百宝轮掌众中开合。宝掌贵重之称。佛之手足中心皆有千辐轮相。开舍显动相也。

辨定开合佛告阿难。汝见我手众中开台。为是我手有开有合。为复汝见有开有合。阿难即

以在手不在见。答言今我端视佛时而其见性湛然盈满于前。乃视世尊宝手众中开合。我见如来宝手在我见性中自开自合而不住。佛手自同客尘。非我阿难见性有开有合。何异主空。此动静显然分明。故先令辨定是谁开合。则动静自分。于是阿难果答不谬。

审明动静佛言谁动谁静。如此一问要令阿难当下直了客处是主尘处即空。动境随心。见性本寂。奈何阿难答言。佛手不住动也。岂知佛以悲心作缘故手开合乎。而我见性尚无有静谓从来不曾动也。谁为无住犹言岂有动乎。但我识心对境分别而不寂。岂知前言离尘无体今有寂体耶。

如此见性动静双离。正是拳寂。佛将寂常妙性点在阿难面前。又以手代境放在见性之中。敕阿难自究自参自信自解。真妄历然可分。寂性有何覆盖。作家妙手格外钳锤。世尊做尽去也。做工夫的人向此荐取见性。从来至静非由摄念而得制伏自得。天然自性本定矣。

印证佛见阿难已知痛庠。便将寂常心性坐在身上要令担荷。故言如是。若知手动而见不动。悟客尘主空一半矣。既知佛手开合与见性无干。则凡一切万像及诸世界任其纷乱动止。皆与见性无干矣。若人于万像中。忽然觑见此不动之性。常恒不昧。何得为境所夺妙之至也。又宗家竖拂伸拳。发明于人者多密此意。要人自见自悟。但教家分明说透为异耳。以上对外境显不动竟。

就内身显见不动

内身外境亲为自体。其与见性动静难分。故从疏至亲。又以头验见也。且先引头动。如来于是从轮掌中飞一宝光在阿难右。即时阿难回首右盼。又放一光在阿难左。阿难又则回首左盼。初引尊者在开手合手处荐取不动之见性。复恐所见不亲。故又将个大光明藏飞在眉稍眼角边。令彼左顾右盼。要他向回头转脑左顾右盼处认取。所谓要得周郎顾。时时误拂弦。

勘动因佛告阿难。汝头今日因何摇动而左顾右盼耶。亦是一往深情。阿难不孤所问答言。我见如来出妙

宝光来我左右。故左右观头自摇动。此句谬矣头若自动眼能自见否。

辨动静阿难汝盼佛光左右动头。为汝头动为复见动。此放开一步问阿难崭新答曰。世尊我头自动。而我见性尚无有止。谁为动摇。若谓头属色法。见无分析。非头动非见动。是我识心对缘而动。则旨全也。

印证佛言如是。意谓若头自动而见不动。亦是客尘主空义。佛意非离此见别有性常。以见与见缘。元是菩提妙净明体。故经云汝曾不知。如来藏中性见觉明。觉精明见。清净本然。周遍法界。但见性既明。则印如是。上显见不动竟。

责结

此科明责大众不悟见性。寄责阿难虽悟犹迷。不能用根性为因心。结前起后旨无矛盾。断不可以即动即静作结也。于是如来普告大众。陈那叙悟缘心是客尘而证四果。阿难因之有入矣。若此会中复有众生亦因陈那之悟以摇动者名之为尘。应知尘处即空。以不住者名之为客。应知客边有主。自悟身心生灭如隙尘。境有去来如行客。则不认妄为实矣。汝观阿难听说摇动名尘。尘处即空即谓头自摇动。虽不知非头自动。是彼现前生灭缘心所动。业已悟身有生灭。见无所动矣。又汝观阿难闻说客有去来。主无攸往。谓我手自开合虽不知非手自动。是我悲心作缘。致手开合。业已悟境有去来。见无舒卷矣。陈那之悟如彼阿难之悟。如此云何汝等今闻尘空。向以阿难头动为身。不悟自己见性本寂乎。亦闻客主徒以如来手动为境。不悟自己见性本常乎。

结前起后

纵其汝等悟见不动。现前不能用此根中不生灭之寂常心性为因心。仍同从趣生之始洎舍报之终。成以念念攀缘生灭动不动者

为心。分别身境总遗失迴出动不动之真性。虽现前感悟闻法。至请寂常皆是逐声尘而向外驰求。颠倒行事。仍同无始以来性心失真认物为己寸步不移。安能取十方如来无上菩提之果觉哉。此结前起后之文如常可知。

遗失真性颠倒行事者。总结妄执身心客尘缘由也。客尘各有二执。尘之二义一细尘。指根身。曰以动为身。二粗尘指器界。曰以动为境。客有二执一延长不住。约三世即从始洎终。二短促不住。约妄心即念念生灭。矧夫动则为生不动为灭。成遗真性。既遗失真常之性。纵穷其心亦成惑业。故曰颠倒行事。复究遗失有四。一遗失无相法身。而认胜相发心。二遗失寂常心性。而认六攀缘妄想心。三遗失三如来藏性。而认根境为心。四遗失迴出客尘主空之真性。而认生灭动相为身心。皆颠倒行事也。焉知有迴出动不动之真性哉。性心失真认物为己者有二义。一不知性净明体本无摇动。而认幻身之物为己。乃性失真也。二不知常住真心本无修证。而认妄心之物为己乃心失真也。岂特今日汝等自从无始以来。性心失真认物为己。起惑造业。轮回是颠倒身境之中。皆自取流转于三界。即阿难见相发心。愿合生死用诸妄想。而未免生死者。非天与。非人与。亦自取流转。

轮回是中者婴二死之轮回。于是身境之中尘劫不离。于凡夫粗身境中为分民所轮。权小细身境中为变易所轮。自取流转者。谓自弃不动之本性。但取流转之身境而已。尝谓才学道者。使之觅主人翁。却乃认攀缘不住之行客。而不知目前朗然常住之见性。方是真主人翁。才闻般若者便说真空。却乃闭目悬想摇动之法尘。而不知目前廓然不动之见性。正是真空。快哉今日楞严会上法王究竟如此之妙。我辈如是信受此六根门头有堂堂不动之法身。放光接物矣。

此章大意先令陈那从旁注破客尘主空二义。次令阿难问开手合手。回头转眼处。领会客尘主空二义。次在众中激扬以坚其信。亦见世尊循循善诱之真慈矣。已上于手自开合见无舒卷处。发明寂常心性之寂字。下发明常字。

后学比丘见法校阅重　镌

大佛顶首楞严经贯珠集卷第一